

پیشرفت ہونے پر پاک ہو کر  
سائبر حضرت کے دست برداری  
کی تابعداری کا ہوا  
دینداری اور اندر اور  
کلمہ کی پوری کلمہ  
اور حضرت کی صحبت اور  
کلمہ کی پوری کلمہ

اسکے حضرت بارادہ جہاد  
دلیات کی طرف سے سباز  
اوتنے غفلت کی سی سباز  
ہدایت کا فوب ہی گرم ہو  
سیکڑوں مسجدیں آباد ہو  
بلکہ ازمنہ نوین تم کا ویران  
کی جگہ کھڑی راہ اسلام  
کی سب سے اختیار کی پتہ

صفحہ میں اور فتح القہر اور جامع الاصول اور تیسرے الوصول میں ہی وائل ابن حجر سے  
مقرر دیکھا اوتھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کھڑے ہوئے نماز کو اٹھائے آپ نے  
اپنے ہاتھ یہاں تک کہ ہوئے وہ برابر اوتنے مونڈھوں کے اور برابر کئے اپنے انگوٹھوں کو اپنے  
کانوں کے پھر تکیہ کی اور ایک روایت میں ہے کہ اٹھاتے تھے اپنے انگوٹھے اپنے کانوں کی  
لوٹک اور اسی مضمون کی حدیث ہدایہ اور کافی اور تین الحقائق اور لمعۃ التقیج اور  
بحر الرایت میں ہے لیکن مضمون میں کچھ اختلاف ہو طوالت کے خوف سے ہر ایک  
کتاب کی عبارت بالتفصیل نہیں لکھی گئی دوسرا سوال حنفی جو نافع کے  
نیچے ہاتھ باندھتے ہیں اس پر کیا دلیل ہے جواب تیسرے الوصول کے ۱۶ صفحہ  
میں حدیث ہے عن ابی جحیفۃ رضی اللہ عنہ علیاً رضی اللہ عنہ قال السنة وضع الکف  
فی الصلوۃ ویضعہا تحت السرة اخرجه زرین روایت ہے ابی  
جحیفہ رضی اللہ عنہ سے مقرر علی رضی اللہ عنہ فرمایا سنت ہے ہاتھ رکھنا نماز میں اور رکھنا اون کا  
نیچے ناف کے اور احمد اور ابوداؤد اور دارقطنی اور بیہقی کی روایت میں ہے  
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا السنة وضع الکف علی الکف تحت السرة یعنی  
سنت ہے رکھنا ہاتھ کا دوسرے ہاتھ پر نیچے ناف کے اور ہدایہ اور بحر الرایت اور کفایہ  
اور عنایہ اور نہایہ اور کافی میں بھی اسی مضمون کی حدیث ہے صرف لفظ میں اختلاف  
ہے اور معنی میں اتفاق اور بحر الرایت میں ہے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
انہ قال تلت من سنن المرسلین وذکر من جملتها وضع الیمنی  
علی الشمال تحت السرة یعنی تین چیزیں ہیں پیغمبروں کی سنت سے  
اور بیان کیا ان تین سے رکھنا دائیں ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر نیچے ناف کے  
تیسرا سوال حنفی جو پکار کے نماز میں بسم اللہ نہیں پڑھتے بلکہ آہستہ اسکی کیا

اور حجت سے مسلمانوں کی یکسو  
اوقات سر ہونی دوسری ہوتی ہیں  
یعنی علم لوگوں سے حضرت کی کفر  
شہادت بعدی ناموسی اور جانوں  
میں آفت بڑھانے کو اور دین کے گرد  
اپنا علم دھندلنے کو اور ایک گروہ

۲

اس دین محمدی میں  
رفعتہ والناشر مع کیا کچھ چھپی  
بات اور جھوٹے کلام الہی  
اور کلام شمول کو دھوکے کی  
مٹی بنا کر ظاہر کی جسکے سبب قیام  
چال میں جو عالم دیندار اور فضلا  
چال کو اپنے موافق احکام خدا  
نیک کے ٹھیکر ادنی بھی سمجھیں  
دیوگیا اور لوگوں کے دلان میں  
عیا انکار ترنا چاہیں

تمام جہان عرب  
عجا و عرب و ایران عالم  
ما حسب طریقت اور  
صدا و دیا القاس  
طریقہ جلیکے بقرب

بارگاہ الہی جنتی اور  
منکر ماعلم اور جامع است  
سے اور تفسیر قرآن شریف سے  
اور حقائق کو کرنے علماء و دیندار  
اور اولیاء سب باوقار کی بنائیک  
کو کوئی تو پاخانہ کو کہتے ہیں اور جیسے  
ایام ابو عقیقہ تھے دیکھتے ہیں  
میں سوا اسکے ہزاروں چنانچہ  
کرتے ہیں اور ایمان کھوتے ہیں  
چھٹا تھانہ شیخون اور جادوین  
اور بد اعتقادوں کے پروردگار  
جی کہلاتے ہیں سو ابانی بانی اس  
طریقہ احداث کا عین حق ہو  
جو خیر و نفع سے بنارس میں بنایا  
اور حضرت امیر المومنین نے

دلیل ہے جواب مشکوٰۃ شریف کے ۲۴۰ صفحہ میں حدیث ہے عن النبی رض  
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابا بکر وعمر کان یفتتحون  
الصلوۃ بالحمد للہ رب العلمین اخرجه مسلم النبی رض نے کہا  
مقر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ابو بکر اور عمر رض شروع کرتے تھے نماز  
الحمد للہ رب العلمین سے نکالا اسکو مسلم نے اور تیسرے الوصول کی ۲۱۸ صفحہ  
میں اس سے روایت ہے عن النبی رض قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم وابی بکر وعمر وعثمان فلما سمع احدا منهم یقرء بسم اللہ  
الرحمن الرحیم اخرجه المسند روایت ہے النبی رض سے کہا نماز پڑھی میں نے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر اور عثمان رض کے ساتھ سو نہیں سنا  
میں نے اون میں سے کسی کو کہ پڑھتے بسم اللہ الرحمن الرحیم نکالا اسکو بخاری اور مسلم  
اور ترمذی اور ابو داؤد اور الکسا ورنسائی نے اور کافی میں ہے قولہ علیہ السلام  
ثلث یخفینہن الا ما کما التعوذ والتسمیۃ والہین فرمایا علیہ السلام نے تین  
چیزیں ہیں کہ آہستہ انہیں کہیگا امام تعوذ اور تسمیۃ اور آمین وروی ابن مسعود  
رضی اللہ عنہ ما جہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالتسمیۃ فی صلوۃ  
مکتوبۃ اور روایت کیا ابن مسعود رض نے نہیں پکار کر کہا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے بسم اللہ کو فرض کی نماز میں اور شرح مختصر الوقایہ میں ملا علی قاری  
نے وفی لفظ مسلم فکان یستفتحون القراءة بالحمد للہ رب العلمین  
لا یدکرون بسم اللہ الرحمن الرحیم وفی رواۃ فلما سمع احدا  
منہم یجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم ورواہ النسائی و دارقطنی  
واحمد وابن جابر نکالوا لا یجہرون بسم اللہ الرحمن الرحیم

۳  
ایسی ہی حرکات ناشائستہ کے  
باعث اپنی جماعت سے اسکو  
ظالمیاد اور علماء و دین میں مغضوب  
اوس کو قتل کا فتنہ کیا گیا  
کی طرح بھال کر وہاں پہنچا  
پھر اسی کے شاگرد خاص اور  
یہودیہ باغیوں کے دشمن اور  
ش عظیم آباد و کلکتہ وغیرہ کے کئی  
عالم شہاد اور علماء

عاجز و کمزور  
پیشان نہ تھا انہیں  
ظلمہ نامہ المومنین کے  
مشہور کو کوئی کہیں  
عقائد سے تیار نہ تھے  
کیا اور جانوں کو گراہ  
بنایا جب یہ عالم تھا  
دین اور حضرت کے کیوں

اوس کے سب سے بڑا اور بڑا  
 مسلمانوں میں بڑا اور بڑا  
 کہ پاب سے ڈکا اور بھائی  
 بھائی کا اور خاندان بنانا اور  
 اور نوکرا کا فائز بننا اور  
 آپس میں اوس کے لیے پورٹ  
 ہونی کہ وہ کام دیتا کا جو  
 سب پر مقدم تھا اور میں بھی  
 غلہ آگیا لوگ متفرق ہو گئے  
 ایک ایک کا مخالف بن گیا یہ  
 احوال دیکھ کر اور اوس نے  
 طریقے کو خلاف علم خدا و رسول  
 اور خلاف مدعی حضرت لیم المؤمنین  
 کے سمجھ کر علما اور فضلاء نے  
 اور حضرت کے خلفائے کرام

وفی آثار الطحاوی ومجم الطبرانی وحلیۃ ابن نعیم ومختصر ابن  
 خزیمة فکانوا یسرون بسم الله الرحمن الرحیم اور مسلم کی عبارت میں  
 ہو شروع کرتے تھے اصحاب نبی کی نماز کو اچھ سردرب العالمین کے ساتھ نہ کہتے تھے  
 بسم الله الرحمن الرحیم اور ایک روایت میں ہے نہیں سنائیں نے اور نہیں سے کسی  
 کہ پکار کر پڑھی بسم الله الرحمن الرحیم اور روایت کیا اسکو سنائی اور دارقطنی  
 اور احمد اور ابن حبان نے سوئے وہ کہ پکار کر نہیں پڑھتی بسم الله الرحمن الرحیم  
 اور آثار طحاوی اور مجمع طبرانی اور حلیۃ ابن نعیم اور مختصر ابن خزیمة میں ہے کہ آہستہ  
 کہتے تھے اصحاب نبی بسم الله الرحمن الرحیم اور لمعاۃ التفتیح اور فتح القدیر میں  
 ہے قد روی الطحاوی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ جبہا النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم یأبى لبسملۃ حتی مات روایت کی طحاوی نے ابن  
 عباس سے پکار کر نہیں کہا ہو نبی صلعم نے بسم الله الرحمن الرحیم کو  
 یہاں تک کہ وفات پائی چوتھا سوال حنفی نماز میں امام کے پیچھے سورۃ  
 فاتحہ نہیں پڑھتے اسکی کیا دلیل ہے جواب تیسرے الوصول کے  
 ۲۱۵ صفحہ میں حدیث ہے عن جابر رضی اللہ عنہ قال من صلی رکعۃ لعل یقرء  
 فیہا یا ماعز ان فلم یصل الا وراء الامام ما خرجہ مالک والترمذی  
 جابر سے ہے جس نے نماز پڑھی ایک کعت اور نہ پڑھی اوس میں سورۃ فاتحہ تو  
 نہ پڑھی اوس نے نماز مگر امام کے پیچھے یعنی امام کے پیچھے یہ حکم نہیں ہو اور پہلی جلد  
 مشکوٰۃ شریف کے ۲۰۰ صفحہ میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله  
 صلی الله علیه وسلم انما جعل الامام لعل یؤتم بہ فاذا اکبر  
 اکبروا واذا قرع فانصتوا سواہ الوداؤد والنساء فی ما بین ما جہ

خصوصاً دروازہ نصیحت  
 کا کھولا اور ان ناواروں کو  
 جنہوں نے پسند کیا تھا مانتا  
 کی گرفتاریت و غور و پندی  
 اور دنیا کی حق نے کسی  
 راہ راست پر نہ آئے کسی  
 بات نہ مانتی بلکہ آؤ جی شورش  
 شروع کی اور کھل چکے اور  
 ایک نسا و عظیم سے پکیر  
 جس سے ہدایت کا  
 دروازہ بند ہو گیا  
 اس غیب کو کی غیب  
 میں ظاہر کی غیب  
 ان کے طریقے سے  
 مردود اور جو جہ سے  
 سید نے دیا اور  
 علما سے وہ بھی



اور سید و تاجان و رفقاء  
امیر المؤمنین نے بھی کیا ہے

اور علما و کلمتہ اور بیان کے  
خلفائے بھی ایک فتویٰ

و کیا ہے اپنے اپنے دستخطی  
اور اس سے تیار کر کے چھوڑا

کہ لوگ اس طریقہ سے حج  
جاوینا اور زیورین کے زیارت

یہ ہیں جھوٹ کہنا اور بیان  
کرنا اور اہل حق کے سامنے اپنے

عقائد سے منکر ہو جانا اور جب  
اپنا خاص اعتقاد ثابت کرنا  
بجائے اس کے واقف نہ کرنا  
اور اور نزدیک دنیا اور جہولیت  
کھانی اپنے طریقے کے رواج

۵

دین کے واسطے اپنے زبان و دست  
اور انکار مذہب اکثر باتوں میں  
روافض کے مذہب کے مذہب  
جیسے روافض پہلے رضیہ ہیں  
اور آئین بکر اور قرأت عقیدہ امام  
کے مسئلے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی  
دیکھوں سے ثابت اور ترجیح  
دیکھو امام کو فصوص حنفیہ مذہب  
و اسے کو تہ میں داسے ہیں

روایت ہے ابو ہریرہؓ سے کہا فرمایا رسول صلعم نے مقرر ٹھیرایا گیا ہے امام اس لئے  
کہ پیروی کیجاوے اسکی سو جب وہ تکبیر کہے تم تکبیر کہو اور جب وہ قرآن پڑھے تو تم چپ  
رہو روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور جامع الاصول اور  
مالک کی موطا اور امام محمد کی موطا میں بھی اس مضمون کی حدیثیں ہیں اور سند  
امام ابو حنیفہ میں اور لمحاۃ التنقیح شرح مشکوٰۃ المصابیح اور شرح مختصر الوقایہ  
اور فتح القدیر میں ہے عن جابر بن عبد اللہ عن رجل قال سمعت النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم فی الظہر والعصر واوحی الیہ رجل فتمہا کہ  
فلما انصرفت قال اتہمالی ان اقرء خلف رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم فتذکر اذ لک حتی اسمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان لہ اماما مرفقۃ الا امام  
لہ قراءۃ جابر سے روایت ہے کہ قرأت کیا یعنی کوئی سورہ پڑھا ایک شخص نے  
پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہر کی نماز یا عصر کی نماز میں اور اشارہ کیا اسکی  
طرف ایک آدمی نے سو منع کیا اسکو پھر جب پڑھ چکا کیا اسنے منع اسکو پھر جب  
پڑھ چکا کیا اسنے کیا منع کیا تو نے جکڑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قرآن پڑھنے  
سے سو بحث ہوئی اور وہ سماعت میں پہنچی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
سوفرمایا رسول صلعم نے جس کسی کا کہ امام ہو تو قرأت اس کے امام کی اوس کے  
لئے قرأت ہے یعنی قرأت امام کی مقتدری کے لئے کافی ہے اور شیخ عبد الحق نے  
مشکوٰۃ کے ترجمے میں لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور بخاری اور مسلم کے سوا  
سب نے اسکو روایت کیا ہے اور شرح مختصر الوقایہ میں اور جامع الاصول اور فتح القدیر  
میں ہے عن ابن عمر رضی اللہ عنہما انہما کان اذ اسئلہما هل یقرء احد مع

حضرت شاہ عبد الخیر قدس سرہ  
نے کتاب تحفۃ المؤمنین میں  
میں مشائی اور سہل و سہل  
کی کتابت کے اور مسکون  
مستقدون کے ذہن نشین  
بجائے یہ بات خوب اپنے  
دیکھو امام کو فصوص حنفیہ مذہب

یہودیوں اور عیسائیوں کی  
 بین الاقوامی بین الاقوامی  
 اہمیت اور چار دن بدھوں  
 کی حقیقت کی بارش  
 منظر ہو دیکھ لے  
 پسندیدہ والے بی بی  
 جگر پیلے درخت کے  
 پانچواں کویت پر بعد  
 جلال میں جھنڈا پھر بعد  
 اسکے اور باتیں سکھانے ہیں  
 جیسا علمائے سلف اور علما  
 اور علم فقہ سے اور تقسیموں سے  
 اعلیٰ علماء و سنت و جماعت کے اور  
 اکثر مسائل شرعی سے قرآن کی  
 خواہش سبکداری اور گردان  
 اور بد اعتقاد کروانے ہیں پھر

الامام قال اذا صلى احدكم مع الامام فحسبه قراءة الامام و اذا  
 صلى وحده فليقرأ ابن عمر رضي الله عنهما في رواية ابن عباس رضي الله عنهما  
 كوفي امام کے ساتھ فرمایا جب پڑھے کوئی تم میں سے نماز امام کے ساتھ تو کفایت کرتا ہے  
 امام کا قرآن پڑھنا اور جب کیلا نماز پڑھے تو چاہے کہ قرآن پڑھے اور فتح القیور اور لمحاۃ التفتیح  
 میں ہر وی محمد فی موطاء سئل عبد اللہ بن مسعود رضی عنہ عن القراءة خلف  
 الامام قال نصت ویکفیک الامام روایت کیا امام محمد نے اپنی موطا میں  
 سوال کیا عبد اللہ بن مسعود کو قرآن پڑھنے کے مقدمے میں امام کے پیچھے فرمایا چپ رہ  
 اور پس ہو تجو امام کا قرآن پڑھنا اور کفایہ اور کافی اور نہایہ میں ہر قال النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم من قرأ خلف الامام یمل فی فیہ جمرۃ و فی الکفایۃ  
 و فی الکافی قال علی رضی عنہ من قرأ خلف الامام فقد اخطا الفطوة فرمایا نبی  
 صلعم نے جو قرآن پڑھے پیچھے امام کے بھرتا ہے وہ اپنے منہ میں چنگاری لگ کی اور کفایہ اور  
 کافی میں ہر فرمایا علی رضی عنہ جس نے قرآن پڑھا پیچھے امام کے مقرر اس نے چھوڑ دی قدیم  
 چال و عن سعید ابن ابی وقاص وزید بن ثابت من قرأ خلف الامام فلا صلوة  
 لہ سعید ابن ابی وقاص اور زید بن ثابت رضی عنہ سے روایت ہے کہ جس نے قرآن پڑھا  
 پیچھے امام کے اس کی نماز درست نہیں اور کفایہ اور کافی اور نہایہ اور شرح مختصر الوقایہ  
 اور نہایہ میں ہر ومنع المقتدی عن القراءة ما ثور من ثمانین نفرا من  
 کبار الصحابة ممنوع ہونا مقتدی کا قرآن پڑھنے سے روایت ہے اس کی  
 اتنی آدمیوں بڑے اصحابوں میں سے اور فتح القیور اور لمحاۃ التفتیح اور شرح  
 مختصر الوقایہ میں ہے عن عبد اللہ بن عمر وزید بن ثابت وجابر بن  
 عبد اللہ قالوا لا تقرأ خلف الامام فی شیء من الصلوة و

ابی ہاشم جبار سے مسلمانوں  
 کا ایمان کھوئے میں اور جابر  
 میں اپنے نبی سے ہونا اور محدث  
 اور صحیح السنۃ اور قاضی البیت کے  
 خطاب شہرت دینے ہیں اور  
 خطاب کا دعویٰ کرتے ہیں اور  
 اجتہاد کا دعویٰ جابر بن ابی  
 بیت توبہ کو بھی جابر بن ابی  
 بکر کرین کہ اوپر روزی اور  
 ان کی پیروی کی اگر کوئی  
 اس کی مخالفت کرے

جہ کے میں سوا اللہ کا  
 اور غلام اور غلام کے  
 اتفاق اور سب سے  
 اور فتویٰ نظام الاسلام  
 کے جھپٹ جانے

کے باعث اکثر ان کو  
جن کو تھوڑی بھی عقل  
سوچا کرتی اس کے اعتقاد  
سے اونہوں نے تو بکپا اور جو  
صدی بڑے نفسانی تھے  
اور جنکو سرداری لوگوں میں  
کھینٹی منظور تھی شیطان اور  
نفس فیت کے بکائے سے  
اپنی ہٹ سے باز نہ آئے بلکہ اور  
زیادہ گمراہ ہو اور نادان لوگوں  
کو گمراہ کرنے لگے سوئے بھائی  
مسلمانوں پر فساد کا جو اور یہ  
لوگ آخری زمانہ کے نائب جال  
ہیں یعنی باطل کو حق میں لانا  
ایسے لوگ اس زمانہ میں بہت  
نکاح ہو گئے یا اصلاً راقص  
یہ تھے مذہب میں سلیمین میں  
ہیں اور جو دین میں فساد والے  
بیہین کہتے ہیں یہ سلیمین ہی کے  
شریف کرتے تھے انہی نے قرآن  
نوں کی میں فرمایا ہے والذین  
یقتلون عباد اللہ من بعد  
الہم و یفسدون فی الارض

عن جابر قال لا تقرأ خلف الامام ان جهر ولا ان خافت وعن  
ابن مسعود رضی اللہ عنہ عمر اور زید ابن ثابت اور جابر بن عبد اللہ رضی  
لہ فرمایا کہ قرآن مست پڑھ پیچھے امام کے کسی نمازین اور جابر نے کہا ہر نہ پڑھ تو قرآن  
پیچھے امام کے پکار کر پڑھے امام یا چیکے اور عبد اللہ بن مسعود رضی سے بھی اس طرح کی  
روایت ہے یا چو ان سوال حنفی جو نماز میں آمین پکار کر نہیں پڑھتے اوس کی  
کیا دلیل ہے جواب دارقطنی نے اپنی سنن میں اور حاکم نے مستدرک میں  
جو حدیث کی معتبر اور مشہور کتاب میں ہیں لکھا ہے عن وائل رضی اللہ عنہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم لما بلغ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال  
الامین واخفی لہا صوته رواہ احمد والیہ و ابو داؤد روایت ہے وائل رضی سے  
مقرر نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب پہنچے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین تک کہ آمین  
اور پوشیدہ کی اپنی آواز اور مختصر الوقایہ میں مصنف سے عبد الرزاق محدث کے  
اور بحر الرائق میں ابن ابی شیبہ سے ابراہیم نخعی رضی کی روایت کو لکھا ہے قال رابع  
لخفیفہن الامام التعوذ و بسم اللہ واللہم ربنا لاک الحمد و  
الامین لکما چار چیزیں ہیں کہ پوشیدہ کہے اونہیں امام اعوذ باللہ اور بسم اللہ اور اللہم  
ربنا لاک الحمد اور آمین اور شیخ عبد الحق محدث دہلوی رح نے مشکوٰۃ شریف  
کی شرح عربی اور شرح سفر السعادت میں لکھا ہے عن عمر بن الخطاب رضی اللہ  
قال لحنی الامام اربعة اشیاء التعوذ والبسملة والامین وسمی اللہ  
اللہم وعن ابن مسعود رضی مثله روایت ہے عمر بن الخطاب سے مقرر  
فرمایا اونہوں نے کہ پوشیدہ پڑھیں گامام چار چیزیں اعوذ باللہ و بسم اللہ اور آمین  
اور سبحانک اللہم اور عبد اللہ بن مسعود سے بھی اسی طرح کی روایت ہے و فی الہدایۃ لغول

ہیں گے اللہ کی رحمت  
ملک میں اون پر لعنت  
ہو لوگ فساد والے ہیں  
اولئک فساد والے ہیں  
اور اللہ تعالیٰ اللہ  
سے اور ان کے واسطے یہ  
برگاہ یعنی دوزخ

اور عام الاصول میں  
 ہدایت ہے اور فیوض سے نقل  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم مستحکم اور جاری  
 ہنات ہنات مری انعمو  
 فاروق الجماعۃ اور یسوان  
 بفرق ائمہ محمد کا من  
 من کان فارقہ فان  
 ید اللہ علی الجماعۃ وان  
 الشیطان مع الفارق الجماعۃ

ابن مسعود رضی اللہ عنہ اربع یخفیہن الامام و ذکر منہا التعوذ والتسمیۃ  
 والتناہی ہدایت میں لکھا ہے عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے چار چیزیں  
 ہیں کہ پوشیدہ کئے اور انکو امام اور بیان کیا اور نبی سے آئینہ اور سبب اللہ اور آئین  
 اور تخریج احادیث اللہ اور فتح القدر میں ہے کہ احمد اور ابو داؤد اور طحاوی اور  
 ابویعلیٰ اور طبرانی اور دارقطنی اور عالم نے روایت کی اس سے اور اس نے اپنے باپ سے  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما بلغ علیہ الغضب علیہم ولا الضالین قال امین  
 واخفی بہا صوته مفر حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب پیغمبر الخیر الغضب علیہم  
 ولا الضالین تک فرماتے آئین اور پوشیدہ کرتے اور اس کے ساتھ اپنی آواز کو چھٹا سوا  
 حنفی جو سے شروع کی تکبیر کے وقت پھر ہاتھ نہیں اٹھاتے اس کی کیا دلیل ہے  
 جواب تیسرے اصول کے ۲۱۵ صفحہ اور جامع الاصول میں ہے عن براء قال رأیت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا افتتح الصلوۃ رفع ید یہ الی اقریب  
 من اذنیہ لئلا یعوذ اخرجہ ابو داؤد روایت ہے ہر ایک رض سے کہا کہ لکھا  
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب شروع کرتے نماز بلند کرتے ہاتھوں کو اپنے کانوں  
 کے نزدیک تک پھرنے دہراتے نکالا اور ابو داؤد نے اور تیسرے اصول کے ۲۱۵  
 صفحہ میں ہے عن علقمۃ رضی اللہ عنہ قال لانا ابن مسعود رضی اللہ عنہ یوما اکا اصلی  
 بکم صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضلی ولم یرفع ید یہ الا  
 مرۃ واحدة مع تکبیرۃ الافتتاح اخرجہ اصحاب السنن روایت ہے  
 علمبرہ سے کہا فرمایا مجھ کو عبد اللہ ابن مسعود نے اپنے کانوں میں ٹکونہ نماز  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پھر نماز پڑھی اور نہ اٹھائے اپنے ہاتھ مگر ایک دفعہ  
 شروع کی تکبیر کے ساتھ نکالا اسکو ترمذی اور نسائی اور ابو داؤد نے و فی التبتیین

یو کف اخرجہ مسلم اور فیوض  
 سے روایت ہے رسول صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا ہم سب کچھ نبی علی  
 علیہ السلام سے جو کچھ دیکھو تم جدا  
 جماعت سے یا دہرا دہرا دہرا  
 تفرقہ دہرا کا محمد کی امت میں  
 جو کوئی ہو مار ڈالو اور کوئی نہ  
 بیشک اللہ کا حکم ہے جماعت پر  
 مفر شیطان ساتھ ہر جدا ہونے  
 کے ٹھکرانا ہو اور نظام الاسلام  
 کے پندھون سوال کے جواب میں  
 ایسی حدیثیں بہت کبھی ہیں  
 دیکھ لو اب لازم ہے کہ بجا ہو  
 کہ تم لوگ غیب ہونے پر سوچو اور  
 تحقیق جانو اور یقین رو

اور رسول اور علمائے کرام  
 حقا نبی نواد و نبی سلف  
 سے تمام علم اور فضیلت  
 اور خلفاء و حضرات  
 اہل بیت میں ہوتی ہے

شیخ عبید اللہؒ  
پہنچ قیصر قرآن اور بدو  
ہندی ترجمہ کے ساتھ  
کے ساتھ اور چند فقیرین  
آیت قرآنی ہندی ترجمہ  
لفظ ادب میں چند  
کرم عارف کے تفسیر  
زبان الفصحی علم پر  
اکثر ایسی

۹۰ علامہ ابانی نے لکھا ہے  
 فہم یحققون کہ لکھی ہیں  
 یہ لکھا ہے اپنے نفس کی خواہش نہ لکھی ہیں  
 مطابق لکھی ہے کہ مرفوع ہو گا  
 اب کسی کی بات فاطمہ میں  
 یمن لائے نہ کسی کی یمن  
 لائے نہ کسی کو اپنے بارے میں  
 عمل میں نہ صفات میں  
 جو میں آئیں بل خوف و خطر  
 کے جاننے میں اور یہودہ کے میں  
 پھر بعض نادان ایم دہل لائے ہیں  
 کہ اول اسلام میں قرآن کی قوم  
 پہلے ایمان لائے تھے پھر عرب کا  
 شرف انہیں رکھنے کے لیے اور عرب کا  
 شرف اس کا جو اب یہ ہے کہ کوئی  
 زلات کو اسلام کی شانوں

۱۰

و فی تکبیر القنوت فی الوتر و فی العیدین الحدیث روایت کیا ہے  
 طحاوی نے اور طبرانی نے جو دونوں کتابیں معتبر حدیث کی ہیں اپنی سند سے کہ ابن عمر  
 ابن عباس کی طرف ملتی ہے مقرر نبی صلعم نے فرمایا کہ نہ اٹھائے جاوین ہاتھ مگر سات  
 جگہوں میں نماز کے شروع میں اور قنوت کی تکبیر جو وتر میں ہے اور عیدین کی نماز میں  
 آخر حدیث تک اور سند امام ابو حنیفہ میں ابراہیم نخعی سے بھی بعینہ یہ حدیث مروی  
 ہے اور کفایہ اور نہایہ اور کافی جو فقہ کی معتبر اور مشہور کتابیں ہیں ان میں لکھا ہے  
 من قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ رفع النبی صلعم فرقتاہ و ترک فتوکناہ فرمایا  
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اٹھائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ تو اٹھائے تھے اور  
 چھوڑ دیا حضرت نے تو چھوڑ دیا تھے اوس سے اور نہایہ اور غنایہ میں جو ہدایہ کی شرح ہے  
 لکھا ہے ان عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ راوی رجل یصلی فی المسجد الحرام ویرفع  
 یدہ عند الركوع وعند رفع الرأس منه فلما فرغ من الصلوة قال لا  
 تفعل فان هذا شیء فعلہ رسول اللہ صلعم ثم ترکہ عبد اللہ ابن  
 زبیر رضی اللہ عنہ نے دیکھا ایک شخص کو نماز پڑھتے ہوئے مسجد الحرام میں اور وہ اٹھا  
 تھا اپنے ہاتھ رکوع کے وقت اور رکوع سے سر اٹھانے کے وقت پھر جب پڑھ چکا نماز  
 کہا اوس کو مقرر یہ ایک چیز ہے کہ کیا تھا اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر  
 چھوڑ دیا اس کو اور تبیین الحقائق اور شرح مختصر الوفاہ میں ہے وہاں جابر بن ہمرہ  
 قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالي اركم سرافي  
 ايدكم كانوا اذ ناب خيل شمس اسكنوا في الصلوة شمس اى صعب  
 جابر ابن ہمرہ رضی اللہ عنہ نے کہا آئے ہمارے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر فرمایا  
 کیا سبب کہ دیکھتا ہوں میں تم کو اٹھانے والے ہاتھوں کو اپنے کو یا دم کھڑوں کے

نے کھو دیا تھا اور طرف  
 مقابل میں ان کے کفار کے کبری  
 زلات کفر کی تھیں تھے اور بیان تو  
 طرف مقابل میں ان کے سلمان ہیں  
 علاوہ ان کے شرافت علمی اور علمی  
 اوس پر قیاس نہیں ہو سکتا وہاں  
 عقائد حقہ اور افعال کاملہ کی  
 سے زلات کو دہنے اور بیان  
 مقبول بارگاہ ہونے اور بیان  
 عقائد فاسدہ اور اعمال  
 باطلہ نے ان کو اسلام  
 سے بھی باہر کر دیا کہ  
 مردود درگاہ ہونے اور  
 دلیل اسکی یہ ہے کہ ہر شیہ  
 اور انکو کوئی عالم نہیں سمجھتا  
 سبب اسکی زلات اور نالائقی



کی گزشتہ نمانے  
اور صاحبون سے بلیری کا دعویٰ  
کرتے ہیں اور کیوں نہ کریں کہ  
بعض انہیں جابلوں کے سردار  
بنے اچھا کھاتے ہیں اچھا بنے ہیں  
دس بیس دیون کو اپنے آگے  
دوڑاتے ہیں اور ان سے طرح کی  
فدست لیتے ہیں حضرت پیر صاحب  
مادی مولانا کھاتے ہیں بیجاہ

سخت ہو قرار پڑو نمازین یعنی حرکت نکرو نمازین اور نمازیں ہو وحین رای النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم اقواما یرفعون ایدہم فی الصلوٰۃ عند الم رکوع وعند رفع المراس  
من الم رکوع فقال مالی ارنکم رافعی ایدیکم کأنہا اذان بخیل شمس  
اسکون فی الصلوٰۃ وفي رواية کفوا فی الصلوٰۃ جب دیکھا نبی صلعم نے  
کہ اوٹھتے تھے اپنے ہاتھوں کو نمازین رکوع کے وقت اور رکوع سے سر اوٹھانے  
کے وقت تو فرمایا کیا وجہ ہو کہ دیکھتا ہوں میں تم کو اوٹھانے والے ہاتھوں کو اپنے  
یاد م گھوڑوں کی جو سخت ہو قرار پڑو نمازین اور دوسری روایت میں پھیرے ہو  
نمازین یعنی ہاتھوں کو حرکت نہ دو سالتو ان سوال حنفی جو صبح کی نماز  
میں دعائے قنوت نہیں پڑھتے اس کی کیا دلیل ہے جواب حدیث ہے  
بندی ترجمہ کی پہلی جلد مشکوٰۃ شریف کے ص ۳۰ صفحہ میں عن انس رض ان  
النبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قننت شهراً نشرته رواه ابو داود  
والنسائی روایت ہے انس رض سے مقرر نبی صلعم نے قنوت پڑھی مینے بھر پھر  
چھوڑ دیا اسکو نکالا اسکو ابو داود اور نسائی نے اور اسی کے ص ۳۰ صفحہ میں ہے  
عن ابی مالک الاشجعی رض قال قلت لابی یابا انت انک قد صلیت  
خلعت رسول اللہ صلعم والی بکر وعمر وعثمان وعلی ھھھھ  
یا الکوفۃ لخوا من خمس سنین اکالوا یقنتون قال انی بنی محدث  
اخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ روایت ہے ابی مالک  
اشجعی رض سے کہا پوچھا میں نے اپنے باپ سے البتہ نماز پڑھی تھے رسول اللہ  
صلعم اور ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رض کے ہاں کوفہ میں قریب پانچ  
برس کے کیا قنوت پڑھتے تھے وہ کہا اوسنے اے میرے لڑکے یہ بدعت ہو نکالا اس کو

و ثروت دنیا کہ جو خود اے نبی کب  
میں بھی ان کو حاصل نہ تھی کب  
چاہتی ہے کہ کسی کی تابعدار ہوں  
پھر وہ کیسا ہی عالم شافی ہوا  
کامل رہا فی الاماۃ اللہ حکم کو  
چاہے تو یہ باتیں اوس کھو دے  
اور اب یسوں کا سردار کھانا  
علامت قیامت سے ہو کہ خبر غیاق  
نے آگے آگے کی خبر دی ہو اذ  
اوصل الامر الی غیر اھلہ فانظر  
الساعة جب یونین لوگ دین  
کے کام نالائق کو امیدوار رہو  
قیامت کے اور قیامت کی علامت  
سے یہ بھی ہے کہ ریزل اور نالائق  
بڑھیں گے اور پھیلنے لگیں اور شریف  
اور نالائق گھٹنے لگیں اور شریف

کو یہ دی زمانہ کیا ہو  
ادبی سب سے  
جابل جنونا یا جان کی  
الکان کی خبر اسلام کا  
اعمال کی جان اور ان  
کوئی عالم ہو یا فاضل  
کاملا اسی کا کلہ  
لگے غلے میں

ابن مسعود اور دیگر روایات  
 ابوہریرہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو  
 پانچ سو سال کی عمر تک زندہ رکھا  
 تاکہ وہ اپنی امت کو سکھائے اور  
 ان کو اللہ کی راہ میں شہادت دے سکے

ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور تیسرے الوصول کے ۲۲۲ صفحہ میں ہر قنوت رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شہر الجبلہ کے رکوع فی صلوٰۃ الصبح و فی  
 رواۃ ابی داؤد والنسائی قنوت شہر تکرہ قنوت پڑھی رسول صلعم نے  
 مینہ بھر بعد رکوع کے صبح کی نماز میں اور روایت میں ابو داؤد اور نسائی کے ہے کہ قنوت  
 پڑھی حضرت نے ایک مینہ بھر پھر چھوڑ دیا اسکو اٹھواں سوال حنفی جو نماز میں دیا  
 پانوں اور اٹھا کر بایان پانوں بچھا کر بیٹھے ہیں اس کی کیا دلیل ہے جو آپ حدیث  
 مشکوٰۃ شریف کے ۵۱۴ صفحہ میں عن عائشۃ رضی قالت کان رسول اللہ صلعم  
 یقرش رجلہ الیسری وینصب رجلہ الیمنی ارواۃ مسلم روایت ہے عائشہ  
 سے کہا بچھاتے تھے رسول اللہ صلعم بایان پانوں اپنا اور کھڑا رکھتے تھے دایان  
 پانوں اپنا نکالا اسکو مسلم نے اور تیسرے الوصول کے ۲۲۳ صفحہ میں ہے عن علی بن  
 عبد الرحمن قال صلیت الی جنب ابن عمر رضی فقلت الحصى فقال لی  
 لا تغلب الحصى وافعل کما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 یفعل قلت وکیف رأیت رسول اللہ صلعم یفعل قال ہکذا و  
 نصب الیمنی واصبح الیسری الحدیث روایت ہے علی بن عبد الرحمن  
 سے کہا نماز پڑھی میں نے ابن عمر کے پہلو کی طرف سو سرکائیں میں نے کنکریاں کہا چھو  
 ابن عمر نے نہ سرکا کنکریاں اور کر تو جیسا دیکھا میں نے رسول اللہ صلعم کو کرتے پوچھا میں  
 کس طرح دیکھا تم نے رسول اللہ صلعم کو کرتے کہا اس طرح اور کھڑا کیا دایان پانوں کو  
 اور بچھایا بایں کو آخر حدیث تک اور اسی صفحہ میں ہے عن وائل ابن حجر رضی  
 قال افترش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلہ الیسری ورفع یدہ  
 علی فخذہ الیسری ونصب الیمنی روایت ہے وائل ابن حجر رضی سے کہا بچھایا

ابن مسعود سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو  
 پانچ سو سال کی عمر تک زندہ رکھا  
 تاکہ وہ اپنی امت کو سکھائے اور  
 ان کو اللہ کی راہ میں شہادت دے سکے

اور ان کے غفلت و نصیحت پر  
 دیکھنا کہ کھانسیوں کے پانوں  
 دین ان نان کھانے کے پانوں  
 کھو دینے کے مقدور ہے  
 آگاہی رہو خوب بچا چلو اور  
 آگاہی رہو خوب بچا چلو اور  
 ایسے لوگوں کے ذیل کرنے اور  
 نکال دینے میں سچا حکم خدا

اور رسول کے پڑاؤں میں اور  
 یہ لوگ دنیا کے لئے ہیں  
 اسکیاں کیا تک  
 یہ لوگ دنیا کے لئے ہیں  
 یہ لوگ دنیا کے لئے ہیں



لا يفتقد أحد من الأمة الصلاة  
 الفقهاء المتقدمين ان  
 الاجتهاد ولا يعلم الا  
 ولا تجد فيه شأ من  
 كس له ملكة الاجتهاد  
 هل يجوز الاجتهاد الذي  
 السؤال الثالث  
 امام وغيره من السادات المجتهدين  
 مدرسون في اورنگ

صفحہ میں ہے عن ابن عمر رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 ان یعتدل الرجل علی یدیه اذا خضع من الصلوة منع فرمایا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بوجھ سے آدمی اپنے ہاتھوں پر کھڑے ہونے کے وقت نماز  
 میں اور شکوہ کی شرح فارسی میں شیخ عبدالحق دہلوی نے جو لکھا ہے اور سکا ترجمہ یہ ہے  
 ابن خزیمہ کی صحیح میں ہے کہ جب حضرت سجدے میں جاتے تھے گھٹنوں سے شروع کرتے  
 اور ابن ابی وقاص اور ابوسعید خدری کی حدیث میں آیا ہے کہ ہم کہتے تھے ہاتھوں کو  
 پہلے گھٹنوں کے پھر حکم ہوا کہ رکھیں اپنے گھٹنوں کو پہلے ہاتھوں کے دسوان  
 سوال حنفی نماز میں جو پہلی رکعت اور تیسری رکعت کے سجدے کے بعد بغیر  
 بیٹھنے اور بدون ٹیک لگائے ہاتھوں سے زمین پر اوٹھتے ہیں اسکی کیا دلیل ہے  
 جواب حدیث ہوتی تیسیر الوصول اور لمعاۃ التنقیح میں عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ  
 کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینفض فی الصلوة علی صدرہ  
 قد میہ ینمیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اوٹھتے تھے نماز میں بیرون کی بیرون پر  
 یعنی اونگلیوں کی جڑ پر یعنی بغیر بیٹھنے اور بدون ٹیک لگائے ہاتھوں سے زمین  
 اور کافی میں ہے ان النبی علیہ السلام کان اذا رفع رأسہ من السجود فی  
 رکعة الاولی والثالثة ینفض علی صدرہ وقد میہ جب سر اوٹھتے تھے  
 اپنا سجدے سے پہلے اور تیسری رکعت میں اوٹھتے بیرون کی اونگلیوں کی جڑ پر  
 اور فتح القدیر اور شرح مختصر الوقایہ اور لمعاۃ التنقیح میں ہے اخرج ابن ابی شیبہ  
 عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ کان ینفض فی الصلوة علی صدرہ وقد میہ  
 ولم یجلس واخرج نحوه عن علی رضی اللہ عنہ وکان عن ابن عمر وابن زبیر و  
 عن عمر رضی اللہ عنہما واخرج عن الشعبي کان عمر وعلی واصحاب رسول

۱۲  
 سواها وان الأمة جميعها  
 قد اذقت المذاهب الاربعه  
 بالقبول ولم يحصل ذلك لعلهم  
 وقد اجاب الله على من لعلهم  
 طرق الاجتهاد ولم يعلموا  
 طرق الاجتهاد ولا يعلموا  
 ان ليس من الاجتهاد ان  
 لعلهم من اجتهاد الاجتهاد  
 ان ليس من الاجتهاد ان  
 لعلهم من اجتهاد الاجتهاد

ان كنتم اهل الذم  
 فاستعملوا الله تعالى  
 ولذا قال ابن القيم  
 في التبيين في اجتهاد  
 المطلق بين مجتهد  
 المجتهد والتقليد  
 ان كان مجتهد في

بعض المسائل الفقهية  
 وبعض العلوم وفي عمادة  
 المرشد الشيخ جعفر المصطفوي  
 فواجب عند الجمهور على  
 الاجتهاد الظاهري والعلوي  
 وروى عن ابى يوسف  
 انه واجب على العامي  
 الاقتداء في حقه الى معرفة

الاقتداء في حقه الى معرفة  
 الاختلاف ومعاريفها  
 تاويلها وانما نسخها ونسخها  
 وخصها وعامها وحكمها  
 ومتايجها فمن لم يعلم ذلك  
 فهو عامي منسوب الى العامة  
 وهم الجهال اعادنا الله

۱۵

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتھضون فی الصلوة علی صدور اقل امهم  
 واخرج النعمان ابی عیاش ادرکت غیر واحد من اصحاب رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم فكان اذا رفع راسه من السجدة الثانية فی الركعة  
 الاولى والثالثة تھض كما هو ولي جلس نکالا ابن ابی شیبہ نے ابن مسعود  
 سے مقرر وہ اٹھتے تھے نماز میں اپنے پیروں کی اونگلیوں کی جڑ پر اور نہ بیٹھتے تھے  
 اور نکالا ایسا ہی علی بن ابی اسحاق اور ابن زبیر اور عمر رضی سے اور  
 نکالا نعمان ابن عیاش نے پایا میں نے بہت سے اصحابوں کو رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے سوجب اوٹھاتے اپنا سر دوسرے سجدے سے پہلی رکعت اور تیسری  
 رکعت میں اوٹھتے جس حال میں تھے اور نہ بیٹھتے گیا رہواں سوال حنفی  
 جو رمضان مبارک میں تراویح کی نماز میں بیس رکعت نماز پڑھتے ہیں اس کی کیا  
 دلیل ہے جواب ما ثبت بالسنة میں لکھا ہے یہی نے روایت کی سند  
 صحیح سے انہم یقومون علی عہد عمر رضی بعشرین رکعة وفي عهد عثمان  
 وعلی رضی مثله یعنی صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کرتے تھے یعنی پڑھتے  
 تھے حضرت عمر کی خلافت میں بیس رکعت اور حضرت عثمان اور حضرت علی رضی کے  
 وقت میں بھی اسی طرح اور علمائے حرمین یعنی مکے اور مدینے کے عالموں کا بھی ہمیشہ  
 سے اسی طور پر عمل چلا آتا ہے اور شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح فارسی میں  
 مشکوٰۃ شریف کی جو لکھا ہے اس کا ترجمہ یہ ہے اور ابن ابی شیبہ نے ابن عباس  
 سے روایت کی ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نماز پڑھی بیس  
 رکعت تھی اور بعد حضرت کے عمر رضی کی خلافت تک اسی طور پر حال گذرا  
 کہ ہر کوئی گھر میں اپنے پڑھتا یا مسجد میں اور جب کچھ زمانہ حضرت عمر رضی

علاء من الضاحل  
 غلام ترجمہ کا ایک جائزہ اور  
 شخص کے لئے پسند وقت اجتہاد  
 کی نہ ہو اور شرطیں اجتہاد  
 اور میں میں یا نہیں بجا دین اور  
 فقہائے اقول کو بخشنے  
 بہ بات کی فہم کی ان چار  
 چہندون میں سے فقہانہ  
 بلکہ ایک یا نہ ہو بلکہ  
 کبھی ان چار میں سے

بہنوں کے اور ان چار کے  
 سوا اور کسی مذہب پر  
 نہیں ہوا اور تمام مذہب پر  
 اور کبھی ایک مذہب پر  
 اور کبھی ایک مذہب پر

خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ان پر مذہب کو قبول  
 کیا ہے ان کے سوا اور کسی  
 مذہب میں یہ اتفاق اور  
 بقول حاصل نہیں ہوا اور  
 خدا کے بتائی گئے واجب کیا  
 ہوئے اور اس شخص پر کہ جو اجتماع  
 کے طریق کو نبھائے اور صحابہ

کی خلافت کا گزرا تب انہوں نے لوگوں کو جمع کروایا یعنی اسی میں کعت کو  
 جماعت پڑھنے کو حکم فرمایا اور نہایت المراد میں جامع الجوامع سے منقول ہے کہ التراويح  
 سنت موکدة ومن لم یروھا سنة موکدة فهو رافضی یقاتل من کلا یرئی  
 الجماعة قال اهل السنة والجماعة انها سنة رسول الله صلعم صلاھا  
 لیلین وقد صلاھا رسول الله صلی الله علیہ وسلم عشرين رکعة بعشر  
 تسلیمات ثم ترک مخافة ان یحب وکان لرسول الله صلعم واصحابہ حرم  
 فی قیام اللیل کان الرجل منهم یصلی مائة رکعة واكثر کذا فی زمن  
 الی بکر رض قلما ظهر الکسل فی زمن عمر رض خاف ان یندرس  
 فالصیابة اتفقوا معه علی ان یصلوا الجماعة وزینوا المساجد  
 بالقنادیل ولم یکن علی رض حاضر قلما رای الجماعة والقنادیل  
 قال اقام الله امور عمر کما اقام سنة نبینا فثبت وصم ان النبی  
 صلعم صلاھا عشرين رکعة و فی الحجة سنة موکدة یا جماع  
 الصیابة تادکھا مبتدع غیر مقبول الشهادة وهی سنة للرجال  
 والنساء یعنی نہایت المراد میں جامع الجوامع سے جو حدیث کی معتبر کتاب ہے  
 منقول ہے کہ نماز تراویح سنت موکدہ ہے اور جو کوئی اس کو سنت موکدہ اعتقاد  
 نہ کرے تو وہ رافضی ہے مقاتلہ کیا جاوے گا اسکے ساتھ جیسا جماعت کو سنت موکدہ  
 بنانے والے کے ساتھ اور اہل سنت و جماعت نے کہا ہے کہ یہ تراویح سنت رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے پڑھا تھا حضرت نے اس کو دو رات اور بے شبہ حضرت فی  
 تراویح پڑھی ہیں رکعت دس تسلیمات سے پھر چھوڑ دیا اس کو خون سے واجب  
 ہو جانے کے یعنی اگر واجب ہو جائیگی تو اُمت پر مشکل پڑ جائیگی اور تھا رسول اللہ صلی

اور تابعین جس بات پر تھے اور  
 ان کے افعال و اقوال سے واقف  
 نہ ہو کہ وہ بوجھ کیوسے اور عمل  
 کیوسے مگر اس چیز پر کہ فوتے  
 ایک مذہب مفتی ان پر مارا ہوں کہ  
 سوا اور کسی شخص کے مذہب  
 میں دلیل کامل نہیں ہے

۱۶

یعنی اور کسی مذہب پر ترجیح  
 نہیں ہو جائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا ہو فاستلوا اهل الذکر  
 ان کنتم لاتعلمون اور  
 اسی واسطے امام ابن ہمام نے  
 تحریر میں فرمایا ہے اور شائع ہے  
 اور کسی تفسیر میں کہ جو شخص  
 مجتہد کامل نہ ہو اگرچہ بعض

مسئلہ میں اجتہاد کی طاقت  
 رکھتا ہو یا اس کو بعض  
 علوم میں مرتبہ کامل ہو  
 کسی مجتہد کی وجہ تقلید  
 اور عداۃ المیدین ہے کہ جو  
 شخص کہ ادرہ میں قابلیت  
 چھوڑا دی نہ ہو تو اس پر  
 واجب ہے



اور انکی طرف سے

اور عام اور خاص  
مقتضایہ وغیرہ کو الگ الگ  
کر کے اور احکام کو مسلم  
کر کے تو شخص ان سب  
باتوں کو نبھانے وہ شخص عامی  
بچہ اور جاہل خدا پیدا نہیں کرے  
ہر کوئی گمراہی سے \*

مذهب ذاك المقدان يترك  
ان لو علم ان ذلك الحديث  
مارد او منسوخ او موهوم  
عن ظاهر او صريح

الحقیقۃ فی الجواب

12/1/1978

في بحث الجاهل ليس

الحسين بن علي بن ابي طالب

مصر وفاعن  
او منسوخايل عليه السلام  
ل م

الاهتمام  
الى الفقهاء

بسطل به وما يرض عنه  
 من جهة اذا كان عالماً  
 بظاهر جواز العمل بالحديث  
 عليه انتهى وهل يقبل  
 العمل كان تاركاً للواجب  
 وناصبها ومنسوخها فاذا  
 صحيح لا جاز وبقية  
 في حقته الى معرفة

بای شئی کان یوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت کان  
 یقرء فی الاولی السبح اسم ربک الاعلیٰ فی الثانیة بقیایہا الکفر  
 وفی الثالثة یقل هو اللہ احد والمعوذتین اخرجه اجماع السنن  
 عبد العزیز بن جریر نے کہا کہ سوال کیا ہے حضرت عائشہ رضی عنہا سے کہ کن سورۃ توح  
 وتر پڑھتے تھے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تب عائشہ رضی عنہا نے فرمایا کہ حضرت پڑھتے تھے  
 وتر کی پہلی رکعت میں سورہ سبح اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری میں قل یا ایہا الکافر  
 اور تیسری میں قل ہو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس  
 نکالا اس حدیث کو ترمذی اور نسائی اور ابوداؤد نے اور اسی تیسرے الوصول  
 میں ہے وعن عائشہ رضی عنہا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یسلم  
 فی رکعتی الوتر اخرجه النسائی حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم سلام نہیں پھیرتے تھے وتر کی دو رکعت میں یعنی وتر کی نماز میں دو رکعت  
 کے بعد سلام نہیں پھیرتے بلکہ تینوں رکعتوں کو ایک ساتھ پڑھتے تھے اور ہدایہ اور تین  
 الحقائق اور سفر السعادت میں ہر دو رکعت عائشہ رضی عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کان یوتر بثلاث وحکی الحسن بن اجماع السلف علی الثالث روا  
 ہے عائشہ رضی عنہا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے تین رکعت اور حسن بصری  
 حکایت ہے کہ اگلے لوگوں کا اجماع ہے وتر کی تین رکعت پڑھنے پر اور تین الحقائق  
 میں ہے انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلاث رکعات یقرء فی  
 الاولی السبح اسم ربک الاعلیٰ فی الثانیة بقیایہا الکافرون وفی  
 الثالثہ یقل هو اللہ احد ولقیقت قبل المروء پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے  
 تین رکعت پہلی رکعت میں سورہ سبح اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری میں قل

کن احی الشریط والاجتهاد  
 ان یحفظ البسوط کما فی  
 الساجیة واقاد ابن الجہام  
 فی فتوح القدر من کتاب القضاء  
 ان المجتہد من یحکم الکتاب السنۃ  
 یا قاسما من عبارکھا واثباتکھا  
 ۱۶  
 ولا تہما وانقضائکھا  
 ونسوخکھا وفساد احکامہا  
 وشروط القیاس والمسائل  
 وشروط القیاس فی القیاس  
 الجمع علیہا لا ینفع فی القیاس  
 الجمع علیہا لا ینفع فی القیاس  
 فی معارضة اقوال الصحابة و  
 یلمع من الناس من اتفقت  
 فیہ ہذا الجملة وھو اھل الاجتہاد  
 فیہ علیہ ان یمن بالاجتہاد  
 انتہی فی شرح النقایۃ و  
 احلیۃ الاجتہاد بان  
 لکیون عالماً باصول  
 الفقہ وھو کتاب و  
 القیاس واما لایستلزم  
 لا یجوز من مایتر العاد  
 انتہی قول ولا یجوز ان  
 فیہ انتارة الى انه لا یجوز  
 فی تعریف المجتہد

جائزہ کیلے لایا میں نے  
علم اللغة العربية واضحا واما  
ومعرفة الصحيح الثابت منها  
ولصحيح وطولت ومعرفة  
المتواتر منها والاحاد ومعرفة  
المسئل والمنقطع ومعرفة من  
تقبل رواية في اللغة من  
ترك ومعرفة طرق الرد و  
معرفة الموضوع من اللغات

ومعرفة الفصيح والمجدي و  
المازوم ومعرفة المفسر والنقاد  
ومعرفة الشوارد والنواد  
ومعرفة المستعمل والمهمل  
ومعرفة العرب ومعرفة  
المولود ومعرفة خصائص

اللغة ومعرفة اشتقاق اللغة  
ومعرفة الحقيقة والمجاز في  
اللغة ومعرفة المشترك  
ومعرفة الاضداد ومعرفة  
المطلق والمقيد ومعرفة  
الابدال والقلب وغير ذلك  
هذا كله يتعلق بعلم اللغة  
والجواهر بها لا يسهل  
فصلها عن ان يعلم

يا ايها الكافرون او تيسري بين قل هو الله احد اور رکوع کے پہلے عاقبت پر صحت  
اور اسی طرح بحر الرائق میں بھی لکھا ہے تیرھواں سوال حنفی علماء کے نزدیک  
وہ سب حدیثیں جو اوپر کے جو ابون میں لکھی گئی ہیں نماز کے افعال کی دوسری  
حدیثوں کی بہ نسبت جو دوسرے مجتہدوں کے مذہب کے موافق ہیں حدیث کر اویلو  
اور انکی تحقیقات کی رو سے صحیح اور غیر منسوخ ہیں یا نہیں جواب یہ سب  
حدیثیں جو اوپر لکھی گئی ہیں حدیث کی معتبر کتابوں سے منقول ہیں اور انکے  
جمع کرنیوالوں نے اپنے اوپر یہ لازم کر لیا ہے کہ جو حدیث صحیح پالی اوسی کو اپنے  
کتاب میں لکھا پھر دوسرے علماء اور محدثین اور فقہائے معتبرین نے بھی اون  
حدیثوں کو جو تحقیق کیا تو صحیح اور معتبر پایا پھر اسی واسطے ان حدیثوں کو فقہ  
کی کتابوں میں بھی داخل کیا اور فقہ کے مسئلہ پر اون حدیثوں کو دلیل گردانا  
چنانچہ جتنی حدیثیں کہ سابق مذکور ہوئی ہیں ہر ایک کتاب حدیث اور فقہ کی سند  
اور تعیین مقام کے ساتھ لکھا گیا ہے جسکو شبہ ہو تو ان کتابوں سے ملالے مثلاً  
امام زیلعی نے تخریج احادیث الہدایہ میں لکھا ہے کہ روایت کیا ہے حدیث اخفا  
آئین کو امام احمد حنبل اور ابوداؤد اور طایا السی اور ابویعلی نے اپنی مسندیں بطور  
نے اپنی معجم میں اور دارقطنی نے اپنی سنن میں اور حاکم نے مستدرک میں انہ صلی  
اللہ علیہ وسلم لما بلغ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال  
آمین واحفاجھا صوته اور کہا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے بلکہ جو حدیث کہ  
آمین پکار کر کہنے میں وارد ہے اور امام شافعی رح او سے دلیل لاتے ہیں۔ اور  
یحییٰ ابن معین نے کہ سردار محدثوں کے اور شیخ اور استاد ہیں امام محمد بخاری  
کے جیسا کہ تیسیر الوصول کے خطبہ میں لکھا ہے ضعیف کہا ہے جیسا کہ امام زیلعی

الصدق والخود المعاني  
مستقلها في علم  
بشرط ان يكون  
هو اكثر من هذا ثم  
سلوطي وجعلت ما  
فيلطالع المزهر نار  
حقيق ما اشرنا اليه  
جنتها او من امار

والبیان والبدیع و  
 علم اصول الفقہ و  
 اصول الحدیث و اصول  
 التفسیر عارفاً بحقیقۃ  
 الاصولیون و ما رواہ  
 المحدثون من غیر انشاء  
 علی بن مشکوۃ الصالح  
 و حافظ الامامین  
 و حافظ التعلیل و مرجع  
 الحجج و التعلیل و مرجع  
 فی ذلک بدون تقلید احد  
 کابی ذرعة و ابی یحیی ابن  
 المدینی او لابن معین فضلہ  
 عن العراقی او الحافظ ابن حجر  
 و یحییٰ خافانہ اذا دعی عن  
 الاجتهاد و سار بسندہ  
 فی فتح الراوی و عدالتہ

نے تبیین الحقائق میں لکھا ہے کہ قال الشافعی یجہر بہا عند الجہر یا لقراءة  
 الحدیث و ائل انہ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال  
 الامین و مد لہا صوته و ما رواہ ضعفہ یحییٰ ابن معین فلا یلزم  
 حجة اور شیخ ابن ہمام نے کہ تمام محدثوں کے نزدیک معتبر علیہم فتح القدرین  
 اس حدیث کو معلول کہا ہے اور اسی طرح سے وہ حدیث جس میں مذکور ہے کہ  
 حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف پہلی تکبیر میں رفع یدین کیا پھر اور تکبیروں  
 کے وقت نہیں بلکہ ارسال فرمایا ترمذی وغیرہ نے اسے حسن کہا ہے جیسا کہ شیخ  
 عبدالحق دہلوی نے مشکوۃ شریف کے ترجمہ اور سفر السعادت میں لکھا ہے کہ ترمذی  
 گفت حدیث ابن مسعود حسن است اور اسی طرح بڑے بڑے محدث علماؤں نے  
 اس حدیث کو روایت اور تصحیح کی ہے جیسا کہ ابو داؤد نے اور امام محمد نے سوطا میں  
 اور دارقطنی نے اپنی سند میں اور طبرانی نے اور امام احمد نے اور طبرانی نے اور ابویعلیٰ  
 نے اور حاکم نے اور اگر کسی شافعی المذہب نے اپنی تحقیق کی ہو سے یا اپنے مذہب کی  
 رعایت یا تعصب یا جس جہت کہ جس سے اس نے سنا تھا یا جسکے وسیلہ سے اس کو  
 پہنچا تھا اور راوی معتبر نہ تھا اس سبب اس کو ضعیف کہا ہو تو یہ کہنا اس کا  
 کچھ معتبر نہیں ہے اگر ہو تو اس کے حق میں اور اس کے زعم میں ضعیف ہو گا اس واسطے  
 کہ استاد اس کا ضعیف تھا ہمارے علمائے محدثین اور فقہائے محققین  
 کے نزدیک تو معتبر اور صحیح اور ثابت ہے کیونکہ ان کے استاد جس سے انہوں نے  
 سنا تھا وہ سب عادل اور فقیہ تھے اور سب علما حنفی کا ان سب حدیثوں پر  
 عمل ہے پس بے شک ان کے نزدیک یہ حدیثیں غیر منسوخ ہیں اس واسطے کہ  
 منسوخ پر عمل کرنا جائز نہیں بلکہ علما حنفی کے نزدیک حدیث پکار کر امین کہنے

۲۰  
 یقول احد من ائمتہ الحجج  
 والتعلیل فہو کما زال فی بقیہ  
 التقليد والحال نہ یبدل الفار  
 من التقليد غایۃ ما ہذا  
 من التعلیل غایۃ ما ہذا  
 انہ خرج من ان یکون مقلد  
 لا ما مالا عظیم المتفق علی  
 جلالتہ ودیانہ و معرفتہ  
 و انتہی الی تقلید الخوالد  
 والبیہقی فہو یبعد من  
 الاجتہاد بمثل اصل  
 سوال کیا ہے تقلید کی وجہ  
 اس کو بے کوئی حدیث  
 کہ ظاہر عبارت اس کے  
 خلاف ہو اس کے نزدیک  
 کہ چھوڑ دینے کے لیے  
 حقیقت پر اس کے  
 حقیقت پر اس کے

حقیقت پر اس کے  
 حقیقت پر اس کے  
 حقیقت پر اس کے  
 حقیقت پر اس کے

اس قدر علم نہ ہو کہ  
 جس نے وہ حدیث مادل ہے یا  
 سند سے یا ظاہر معنی اس کی  
 مرد و نبین یا وہ حدیث صحیح ہے  
 یا ضعیف ہے جواب  
 یہ کہ عامی تو درست نہیں ہے  
 حدیث پر عمل کرنا کیونکہ شاید  
 اس حدیث کے ظاہر معنی  
 مراد منوں یا مفسوخ ہو بلکہ

فی منوں ہے یہ جیہ کہ غایہ اور نہایہ اور کفایہ میں کہ ہر شہر میں مسلمانوں کے  
 مشہور ہے اور بڑی معتبر کتابین میں لکھا ہے قال عبد اللہ بن مسعود رض  
 ثلث الناس الجھر بالآئین وتوکلوا الا لعلمهم بالسنخ یعنی لوگوں  
 نے شور کر کے آئین کنا چھوڑ دیا اور نبین چھوڑا اسکو مگر جبکہ یقین حاصل ہوا  
 اونکو اس کے منسوخ ہونے پر اور اسی طرح سے حدیث رفع یدین کی بھی منسوخ  
 ہے جیسا کہ شیخ عبدالحی محدث دہلوی نے شرح سفر السعاده میں لکھا ہے اور  
 ہدایہ اور فتح القدیر اور کفایہ اور کافی اور نہایہ اور غایہ میں ابن ربیع سے روایت  
 ہے کہ قال ما یا هذا فان هذا اشیء فعله النبی صلعم نہ ترکہ یعنی  
 نہ کر رفع یدین اے فلا نے کیونکہ اس رفع یدین کو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے پہلے کیا تھا پھر چھوڑ دیا اور کفایہ اور نہایہ اور کافی اور شرح سفر السعاده  
 میں عبد اللہ ابن مسعود رض سے روایت ہے رفع النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرغناہ و ترکہ فترکناہ یعنی حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب رفع  
 یدین کیا تھا ہم نے بھی کیا تھا اسے اور جب چھوڑ دیا ہے ہم نے بھی چھوڑ دیا اسے  
**چودھواں سوال** اگر کوئی ظاہر میں حنفی کہلاوے اور حقیقت میں  
 کسی امام کا مقلد نہ ہو پھر وہ ان حدیثوں کے برخلاف عمل کرے اور اونکو  
 صحیح نہ جانے اور دوسرے حنفیوں کو برخلاف اونکے سکھاوے اور دوسری حدیثوں کو  
 اون حدیثوں کی نسبت صحیح غیر منسوخ سمجھے اور دوسروں کو سمجھاوے  
 اور لوگوں کو فقہ کی کتابوں سے بد اعتقاد کروادے اور یوں کہے کہ قرآن  
 اور حدیث میں جو باو عمل کرو فقہ کی بات نہ سنو اور تقلید کسی کی خصوصاً مذہب  
 حنفی کی نہ کرو اور حنفی علما کے فتوے اور اتفاق کو نہ مانو اور اسکے سبب لوگوں میں

اوسکو سوال کرنا فقہائے منین ہے  
 کیونکہ اوسکو دریافت نہیں ہے  
 کہ حدیثوں میں کون صحیح ہے  
 اور کون ضعیف اور کون باخ  
 ہے اور کون منسوخ پھر اگر وہ  
 کسی حدیث پر اعتماد کرے

۳۱

کے لئے تو پورا سپرد واجب تھا  
 اوس نے اوسکو توڑ کیا یعنی  
 فقہائے سوال کرنا اور اس سے  
 معلوم ہوا کہ جو کوئی عالم پر اعتماد  
 کی شرطوں کا لیکن ادنیٰ شرط  
 کا یہ ہے کہ بسو طرح فقہ کی کتاب  
 سے اسے یاد رکھنا ہو جیسا کہ  
 سر اچھ میں ہے اور امام ابن  
 ہمام نے فرمایا ہے کہ چھند

وہ شخص ہے کہ جانتے  
 قرآن اور حدیث کو  
 اس کے تمام اقسام  
 کے ساتھ جیسے عبارت  
 اور اشارات اور دلالت  
 اور اقتضائے اور ناہنج  
 اور منوں نہ کہ مبتدع  
 اقسام کے مدار احکام کے

کی ہین اور شریفان  
کی جانے اور سوال صحابہ کو  
یاد رکھو اور اوقات  
بھی جانے اور عرف اور عادات  
سے لوگوں کی طبیعت  
یہ تمہیں یہ سب تر نہیں  
پانی بھین تودہ غرض  
قابل اجتہاد کے ہری اور شی  
نفاذ میں ہر ایک کی اوقات اجتہاد کی  
اس طور پر ہوتی ہے کہ عالم ہو

سخت اختتام اور بڑی لڑائی پڑے اور آپس میں ایک دوسرے کی توہین اور حقیر  
کرے بلکہ اگلے علماء حنفی اور کتب حنفی کی امانت کرے اور ان کے حق میں کلمہ حقاریہ  
کے تودہ حقیقت میں اگلے حنفی علماء کا بلکہ حنفیوں کا مامون کا مخالف ہوا اور ان  
بڑے علماء کو یہ نسبت اپنے بے علم اور بے سمجھ اور حقیر سمجھا یا نہیں اور ایسی حرکت سے  
اوسکی یہ جو سینکڑوں برس سے علماء نے دین محمدی میں چار مذہب حقہ قرار دیکر  
متفق ہو گئے تھے اور جمعیت باندھی تھی اوس نے اس اتفاق اور جمعیت کو توڑ کر  
لوگوں کو خصوص عوام مسلمانوں کو ہدایت باز رکھا اور گمراہ بنایا یا نہیں جو اب  
تیرھویں سوال کے جواب کے ظاہر ہے کہ وہ سب حدیثیں علماء حنفی کے نزدیک صحیح اور  
غیر منسوخ ہیں پس جو کوئی ان کو غلط سمجھے اور صحیح غیر منسوخ بنانے اور ان پر عمل کرے  
وہ شخص البتہ علماء حنفی کا مخالف ہو اچھر جب وہ منکر کسی کا نہوا تو بے شبہ سب کا مخالف  
ٹھیکر اور ظاہر ہے کہ جب وہ کسی امام کی تقلید نہیں کرتا اور ان حدیثوں کو صحیح  
اور غیر منسوخ نہیں سمجھتا بلکہ اپنی گمان میں خلاف اوس کے بوجھتا ہی بلکہ وہ اور  
حنفیوں کو ان حدیثوں پر عمل کرنے سے باز رکھتا ہی اور برخلاف اوس کے سمجھتا  
ہی اور ترغیب دیتا ہے اور ان سے بدعتا ذکر و اتنا ہی تو بے شک ان بڑے  
علماء کو اپنی نسبت بے علم اور بے سمجھ اور حقیر جانتا ہے اور بے شبہ مسلمانوں کی  
جمعیت اور اتفاق کو توڑتا ہی اور لوگوں کے دل میں شک اور تردد ڈالتا ہی  
اور عوام کو اس راہ مستقیم سے پھیرتا ہی اور ان علماء سے بدعتا ذکر و اتنا ہی  
اور جب عوام اوس کی ایسی باتوں اور حرکتوں سے اور برخلاف سمجھانے سے  
علماء حنفی اور ان کی کتابوں کو برا کہتے اور ان کی حقارت کرتے ہیں اور ان کے  
تقلید کو برا جانتے ہیں تو بیشک وہ لوگوں کو ہدایت باز رکھنے والا ہوا اور گمراہ بنایا ہوا

فقہ کی اصول کا یعنی قرآن و حدیث  
اور اجماع اور قیاس کو قیاس ماننے  
اور جو علم سب کے بیشتر کو ضرر دے  
اس سے بھی قیاس و اجماع ہوتا  
اس معلوم ہوا کہ مخالف قرآن اور  
حدیث اور اجماع اور

۲۲

قیاس کے جاننے کے  
بھی معتد نہیں ہوتا ہے بلکہ ایک  
سوا اور علوم بھی درکار ہیں جیسا  
جانتا علم لغت اور اس کے طریق  
اور اوس کے سبب اصطلاحوں کو  
اور اس کے اثبات کو اور جانتا ہو  
اوس کے صحیح اور غلط اور  
اوس کے لغت سے ہے مگر صحیح اور

کہ وہ لغت نہیں اور جانتا اور اس  
کو اور جانتا اور اس  
نہایت میں کہ اس کی روشنی  
مردود ہی اور طریق کو  
مردود ہی اور وضع کو  
اور صحیح اور ردی کو  
اور غلط اور شاذ اور  
ناوارد اور مستعمل اور  
اور معرب



اور سولہ غلطیوں کی  
 لغت کی اور اشتقاق لغت  
 اور حقیقت اور مجاز لغت میں  
 اور شکر اور ضد اور مطلق  
 اور قاعدہ قاصدہ بدل کا  
 سب کے سوا سب اس  
 میں کہ علم لغت سے متعلق  
 ہیں اور جو کوئی ان سب کو  
 نہ جانے وہ ہرگز فاضل نہیں ہے

تھیں اور یلین اسکی آگے آتی ہیں پندرہواں سوال اس گروہ کا یہ  
 حال ہے کہ حنفیوں کی جماعت سے دور رہتے ہیں اور جن جن مسجدوں میں  
 بڑی بھاری جماعت حنفیوں کی ہوتی ہے حاضرین ہوتی خصوصاً جس مسجد میں  
 کہ حنفی علما حاضر ہوں نہیں جاتے اور انکی اقتدا نہیں کرتے بلکہ اوس جماعت کو  
 چھوڑ کے اپنے گروہ کے ساتھ ہو کر دوسری جماعت کرتے ہیں اور لوگوں کو بھی  
 اسی طرح سمجھاتے ہیں اور انکے حنفیہ کو برا کہتے ہیں اور انکی اور انکی کتابوں کی  
 حقارت کرتے ہیں اور دوسروں سے بھی کرواتے ہیں اور انکے مقلد و تکویرا جاتے  
 ہیں اور اکثر مسائل میں فقہ کے خلاف کرتے ہیں اور حنفیوں کو انکے خلاف مذہب  
 کی باتیں سکھاتے ہیں اور انکے مذہب کی ایمانت اور فقہ کے مسائل کی حقارت  
 اور اپنے زعم کے موافق اعتراضات کرتے ہیں اور انکو علمائے حنفی اور کتا حنفی  
 سے بد اعتقاد کرواتے ہیں اور ان سے دور دوسرے حنفیوں سے ٹراتے ہیں  
 اور انکے آپس میں خلاف اور جدال اور فتنہ اور فساد ڈالتے ہیں اور عداوت اور  
 کینہ انکے اقربا اور دوستوں میں ڈالتے ہیں یہاں تک کہ انکے آپس میں بیٹھنا  
 اور کھانا اور پینا اور ایک جماعت میں نماز پڑھنی بالکل موقوف ہو جاتی ہے اور علمائے  
 جہاد و تکوین و عطا اور نصیحت کرتے ہیں کہ ایسے فتنہ اور فساد کو چھوڑو اور ایسے افعال  
 باز آؤ تو وہ گروہ ہرگز اس سے نہیں بھرتے بلکہ اؤر زیادہ ضد اور تنکار کرتے ہیں  
 اسی طور سے بہت سی گفتگوئیں کرتے ہیں اور بہت کام کرتے ہیں کہ تفصیل کو  
 انکی ایک دفتر چاہئے بلکہ معتذر ہے تو یہ سب افعال اور اقوال ان کے شرع  
 شریف میں قبیح اور برے اور وہ لوگ مفسد تھیں اور قرآن اور حدیث میں  
 افعال اور اقوال کی مذمت اور برائی مذکور ہے یا نہیں اور جسکو قوت اور قدرت

بجا اور بہت علم بھی ضرور ہیں  
 کہ اس سب میں کمال واقف  
 ہو جیسا صرف اور سچو اور بلا  
 اور بیان اور بدیع اور علم اصول  
 فقہ اور اصول حدیث اور اصول

۲۳

نقص اور جن باتوں کو یہ لوگ  
 نے تحقیق کی ہے اور محدثوں  
 نے روایت کی ہے اس سب کو  
 بھی خوب سمجھے اور یاد رکھے اور  
 اس قدر کفایت میں نہ رہے کہ  
 کہ شکوہ کیا دیکھا ہو اور اجتہاد  
 کے واسطے یہ بھی ضرور ہے کہ  
 علمائے جمع اور اقوال کا حافظ

یہاں محمد بن ابی ہودہ  
 میں مفقہ طبرانی  
 اس تودہ حقیقت  
 جس کے یہاں قبول  
 اوس کی راوی کی  
 اگر کسی کی نقد کی  
 بغیر نقد کسی کے اور  
 دیکھا ہو تو حق دینے کی

عن ابيهم وليين لمسا دل  
اهل النكاح

الناس ما نزل اليه من  
ولما هم يتفكرون فمن  
لم يكن كذلك فالواجب  
عليه ان يعيد احل من  
الاجابة ولا عليه الا  
مبتداه بؤنة فمن قلنا  
المقصود الذي يراى لنفسه  
اهلية وهو بمنزل عنهما كان  
كاعنى طلبة اعنى كاي من كان  
احد منهما من الوقوع في  
حفرة تكون سببا لحدك  
جيتا فسال الله تعالى  
من الوقوع فيها لهما الا امين  
ترجيبا كايما جازي عاى  
تخليد كايما جازي عاى

۲۵

اجتهاد كايما جازي عاى  
اجتهاد كايما جازي عاى  
بنايين من غيرين كايما جازي عاى  
سے واقف فقہاء کے اقوال  
ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ اس نے  
جو ہر کو علم کیا ہے کہ جس بات  
کا ہر کو علم ہو تو پوچھیں ہم  
ایں ذکر سے اور نہ اور نہ  
انکے سوا اور مراد ان ذکر سے  
وہ شخص ہے کہ جس کو  
کتاب اللہ کی تحقیقات  
کا علم ہو اور اس کے  
مسنون کی تفسیر اور  
اس کے محکمات کی تاویل  
اور اشارات کی دیباچہ  
اور اس کی عبارت کی

وسلم کو منبر پر خطبہ پڑھتے سو فرمایا حضرت نے نزدیک ہی کہ میرے پیچھے بڑی  
چال پھیل گئی سو جس کو دیکھو تم کہ وہ جدا ہوا جماعت سے یا وہ ارادہ رکھتا ہے  
تفرقہ ڈالنے کا محمد کی امت میں جو کوئی ہو مار ڈالو تم اس کو کیونکہ بے شک اللہ کا ہاتھ ہے  
جماعت پر اور مقرر شیطان ساتھ ہی جدا ہونے والے کے ٹھوکرہ تباہ ہو لیکن اس قدر  
جاننا چاہئے کہ ایسے شخص کو مار ڈالنا حاکم کو پہنچتا ہے دوسرے کو نہیں کیونکہ  
اس میں فساد اور زیادہ ہوگا اور مشکوٰۃ باب الاعتصام میں وعن ابن عمر  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوا السواد الاعظم  
خان من شد شد في النار روايت ہے ابن عمر رض سے کہا فرمایا پیغمبر خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم نے پیروی کرو بڑی جماعت مسلمانوں کی یعنی اکثر علما جس  
طرف ہوں اون کی تبعیت کرو کیونکہ جو شخص دور را جماعت سے اور نکلا  
اجماع سے جمہور علما کے تو ڈالاجاویگا وہ جہنم کی آگ میں وعن ابن عمر رض  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يجمع امة على  
ضلالة ويدا الله على الجماعة من شد شد في النار یعنی کہا ابن عمر رض  
نے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بیشک خدا تعالیٰ انہیں جمع کرتا ہے میرے  
امت کو مگر ابی پر یعنی ہماری امت جس بات پر اتفاق کریگی وہ حق اور تاب  
ہوگا خدا کا ہاتھ جماعت پر ہے یعنی اللہ تعالیٰ جماعت کا نگبان اور مددگار ہے جو  
کوئی جماعت سے نکلیگا اور ان کے طریقہ کو چھوڑیگا پڑیگا یا ڈالاجاویگا جہنم  
کی آگ میں اور مشکوٰۃ کے باب الامر بالمعروف میں ہی عن ابن سعید بن  
الحضاری رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رأى منكرا  
فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه



# واما السؤال السادس

في انه هل يجوز العمل بالخلاف  
لا يعجلوا قضاء آياتنا من  
الظاهر وانقض المفسر  
والحكم والمأول ولا  
يعرف الخلف والاشكال ولا  
الجمع والمقتضاه وغريها

ولا يفرق بين الناسخ  
والمنسوخ وايضا لا يعلم  
الحديث من الصحيح والحسن  
والضعيف وغيرها ام يجب  
عليه تقليد علم مقتضى  
الفقهاء وتقليد معتبرها  
من فاعل ذلك فاجواب

٢٤

فانه لا يخفى مما قد متكلموا  
في جواب السؤال الثالث  
عن ابن الهمام وعن  
عمدة المرید وعماسواهما  
وجوب التقليد لمن خالف  
المستول عنه وحرمة  
الاجتهاد في حقه حيث  
كان محاموصقه السائل

يا رسول الله اجر خمسين منهم قال اجر خمسين منكم رواه الترمذي  
وابن ماجة رواية هي ابى ثعلبة سے تفسیر میں اس آیت کے علیکم انفسکم  
سو کہا ابی ثعلبة نے سن رکھو تم خدا کی مقررین نے پوچھا ہے اس آیت کے پیغمبر اصلی اللہ  
علیہ وسلم کو کیا چھوڑ دین ہم اس آیت کے لحاظ سے امر معروف اور نہی منکر کرنا  
فرمایا حضرت نے نہ چھوڑو بلکہ لوگوں کو اچھی باتیں بتاؤ اور بُری باتوں سے باز رکھو  
یہاں تک کہ دیکھے تو لے سننے والے بخل کی صفت کو آدمیوں میں کہ اوس کی  
تابع داری کیجائی ہو اور دیکھے تو خواہش نفس کو کہ اوس کی پیروی کیجائی ہو اور دیکھے تو  
دینا کو کہ اختیار کیجائی ہے آخرۃ پر اور دیکھے تو اچھا جاننا اور بہتر سمجھنی ہر ایک سمجھ  
والے کو اپنی سمجھ اور اپنا مذہب اور رجوع نہ کرنا عالموں کی طرف بلکہ آپ ہی فتویٰ  
اپنی خاطر خواہ اور اپنی سمجھ کے موافق دینا اور دیکھے تو ایسے کام کو کہ جس سے  
تو الگ نہیں ہو سکتا یعنی ایسا کوئی کام نہ لوگوں میں رواج پایا ہو کہ اگر تو لوگوں میں  
رہنا اختیار کرے تو بے اختیار تیری طبیعت اُدھر رجوع کرے اور اوس میں جا پڑے  
یا مطلب یہ ہو کہ ایک کام ضروری تھے دیکھ دیکھ ہو کہ جسکی تنجک احتیاج ہو اور اوسکو  
چھوڑنا مشکل ہو سو اگر امر اور نہی لوگوں کو کرے تو اوس میں خلل واقع ہوتا ہی یا مراد  
یہ ہے کہ تنجک کچھ چارہ اور اختیار او سپر نہ ہو یعنی تو لوگوں کو منع نہ کر سکتا ہو پس  
ان باتوں پر لحاظ کر کے اپنے تئیں سنبھال اور بچا رکھ آپ کو بُرے کاموں سے اور  
چھوڑے عوام لوگوں کو اور الگ ہو جاؤں سے اور اُنکے کاموں کی پکڑ نہ کر کیونکہ  
مقرر آخری زمانے میں ایسے دن تمہارے سامنے آئیں گے کہ جس میں تنجک صبر کرنا  
چاہئے انا لله وانا الیہ راجعون پھر جسے صبر کیا اُن دنوں میں گویا اوس نے  
آگ کی چنگاریاں ہاتھ میں لین ایسے وقت میں شریعت کے حکم پر چلنے والے

الحمد لله  
تقریر الشیخ الاسلام  
محمد جبار السندی فی رسالۃ  
الموافقة فی العمل بالحدیث  
فان کف عن الاجتهاد فهو  
مدعی الاجتهاد فهو  
المراد ولا یلی یكون  
عظة للمقصرین

دکھت لھمن بدھوا  
 ہا لیسو لھا اھل ہراما  
 اخذ اللہ بہہ واللہ شاکلا  
 اعلو تر تم اسکا یا عمل کرنا  
 ظاہر کتاب اور عادیث  
 رسول اللہ اور اس شخص کو  
 جابر بن عبد اللہ بن جابر  
 کام اللہ کی آیات میں  
 قسوت کہ ظاہر یا باض  
 سہ یا مفسر یا حکم یا اول  
 سہا اور پچھلے کو کون آیت  
 او کی خفی یا رہی یا مثل  
 سہ یا مشاہیر وغیرہ اور فرق نہ کرنا  
 نام و رسم و نہیں اور بخشنے  
 اعدا کی قسوت کو صحیح یا  
 حسن یا ضعیف وغیرہ قرار دینا

کو سچاس آدمیوں کی برابر ثواب ملیگا جو اسکے عمل کی برابر عمل کرتے ہیں اور  
 اس آفت میں پھنسے نہیں اور اس زمانے میں نہیں ہیں عرض کیا صحابہ نے یا رسول اللہ  
 اس شخص کو کیا ثواب ملیگا سچاس آدمیوں کا جو انہیں سے ہیں فرمایا نہیں بلکہ  
 سچاس آدمیوں کا ثواب جو تم میں سے ہیں روایت اس حدیث کو ترمذی اور ابن ابیہ  
 نے یہ عبارت فارسی شرح سے شیخ عبدالحق دہلوی کے ترجمہ کیا گیا ہے اور چوتھی جلد  
 شرح فارسی مشکوٰۃ شریف کے باب شرط الساعۃ میں ۳۴ صفحہ کے درمیان  
 یہ حدیث ہے عن جابر بن سمرۃ رض قال سمعت النبی صلعم ان بین  
 یدی الساعۃ کذا ابین فاحذر وہم روایت ہے جابر سے کہا سنائیں  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ فرماتے تھے مقرر یہاں ہونگے قیامت کے قریب جھوٹے  
 لوگ سو بچو تم اونکی ہڑائیوں سے اور مراد جھوٹوں سے یا وہ لوگ ہیں جو حدیث نبوی  
 نکالتے ہیں اور بتاتے ہیں یا وہ لوگ ہیں جو دعویٰ پیغمبری کا کرتے ہیں یا وہ لوگ  
 ہیں جو نبی بابتین دین میں ظاہر کرتے ہیں اور اپنی خواہش اور برے اعتقاد کو  
 اصحابوں سے اور اگلے بزرگوں سے نسبت دیکر اپنے دل میں گمان کرتے ہیں کہ  
 راہ حق اور سنت کا طریق یہی ہے اللہ پناہ میں رکھے ہمکو ایسوں سے یہ ترجمہ ہے  
 شیخ عبدالحق دہلوی کی فارسی شرح مشکوٰۃ شریف کا اور پہلی جلد باب الاعتصام  
 میں ہے عن ابی ہریرۃ رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 یکون فی اخر الزمان حجالون کذابون یا تون کہ من الاحادیث بحالہم  
 تسمووا انتمو اباءکم فایاکم وایاکم لا یضلوکم ولا یفتنونکم رواہ  
 مسلم روایت ہے ابوہریرہ رض سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 لے ہونگے آخری زمانہ میں فریب کرنے والے جھوٹے یعنی ایک گروہ ہونگے

اس پر وی کرنی عالم کی جو فتویٰ  
 و کتاب فقہائے قولن پر اور  
 و کتاب جو ایک مجتہد کی چہ  
 پر وی کرنا ہو کسی جو کہ ایسا  
 کیا نہ ہو کسی جو کہ ایسا  
 کام جو اب تفسیر احمدی  
 میں لکھا ہے اور ابن ہمام نے  
 کہا ہے اور عدۃ المرسلین  
 روایت ہے اور سوائے اسکے  
 اور کتابوں سے کہ تقلید واجب  
 حال سوال کیا گیا ہے  
 اور اجتہاد اس سے  
 حق میں حرام ہے اور  
 اسے پرانے پیغمبر کی  
 چاہا رسول سے ایک  
 کی تو مزا دیا دیکھا  
 وہ بڑی شہین



مجموعات سندھی کے بیان میں  
کھانا چھوڑ کر باوجود اپنی  
اور اسے اور دعویٰ کرنے سے  
اجنبات سے فتنہ کے نہیں  
بڑی نرا دیا جاو گیا اس  
کہ فضیلت ہو ایسے جے  
مفتون کے واسطے اور  
باز رکھے اور لوگوں کو  
دعوے کرنے سے اس چیز کے  
جبکہ وہ اہل نبین ہیں یہ وہ

کہ وہ اپنے تئیں مکر اور فریب عالموں اور بزرگوں اور نیکاروں اور واعظوں کی  
صورت بنا کر لوگوں میں ظاہر ہو گئے تاکہ اپنے جھوٹ کو ملک میں پھیلا دیں اور  
لوگوں کو جھوٹے مذہب اور بری سمجھ کی طرف بلا دیں اور لاتے ہیں تمہارے پاس  
حیرتیں کہ نہ تم نے سنیں انھیں نہ تمہارے باپ دادا نے اور مرادوں حدیثوں سے  
یا حدیثیں پیغمبر خدا صلعم کی ہیں یا عام ہر دوسرے آدمیوں کی کہی باتوں کو  
سو دور رکھو تم آپ کو ان سے اور دور رکھو ان کو آپ سے اسلئے کہ کہیں گمراہ  
نہ کر دیں تمکو اور فتنہ اور فساد میں نہ ڈالیں تمکو مراد اس سے یہ ہے کہ دین کے مسائل  
سیکھنے میں خوب احتیاط کرو اور نئے مذہب الودع اور جن باتوں پر اگلے اچھے  
سب مسلمان ہوں اس الگ رہو خصوصاً ان لوگوں سے جو آدمیوں کو ہدایت  
کرنیکے فریبے اپنی طرف جھکاتے ہیں مثلاً سنت کے بہانے سے بُرے طریقہ کی طرف عقوق  
کرتے ہیں مثلاً مولوی روم قدس سرہ نظم چون بے ابلیس آدم رکھت  
پس ہر دستے نباید داد دست + حرف درویشان بدزد و مرد وون + تا بخواند  
بر غریبے آن سنون + آنکہ صیاد آرد بانگ صغیر + تا فریب مرغ را آن مرغ گہ +  
یہ ترجمہ فارسی شرح مشکوٰۃ کا ہے اور مشکوٰۃ کی کتاب العلم میں ہے عن  
علی رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوشک ان یاتی علی  
الناس زمان لا یبقی من الاسلام الا اسمہ ولا یبقی من القرآن  
الا رسمہ مساجد ہم عامۃ ہی خراب من الہدی علماء ہم شر من  
تحت اذیم السماء من عند ہم یخرج الفتنۃ وفیہم تعود رواہ  
البیہقی یعنی قریب ہے کہ آویگا آدمیوں پر ایک زمانہ کہ باقی نہیں رہیگا  
اسلام سے مگر نام اوسکا اور باقی نہیں رہیگا قرآن سے مگر لفظ اور خط اوسکا

بات ہے جبکہ وہ اہل نبین ہیں یہ وہ  
نے وارثہ علم و ما  
السوال السابع  
فی ازہا حل جز الخلط بین  
المذاهب الاربعۃ بان

۲۹

یعمل تارۃ علی مذہب ابی  
حنیفۃ و تارۃ اخری علی  
مذہب الشافعی و کثر علی  
طریقۃ مالک و اخری علی  
طریقۃ احمد و اخری علی  
اختلاف اقول و ہذا  
الصلوۃ سوا قول امین فی  
وقایہ دفع ید یہ عند التکبیر  
سوی تلبیۃ الا فتراح و ہذا  
کایف و ہذا املا

فانک  
رسالۃ التوضیح فی  
عنہ انہ ذکر فی  
محلت التملک و  
جنون یکون حقیق  
فی بعض المسائل  
تأخیر فی بعض  
کما عرف



علائقہ کو جانوروں میں  
لوگوں کی گراہی  
علما سے دین سے دون  
بلندہ دینی کے دیرسان  
جہی امین دو سو بیس  
محکم دلائل کے ساتھ

مین رجم کیا اللہ تعالیٰ  
 مع قوی سکھندی زبان  
 پتہ پتہ اس سکھندار کو  
 مٹادی اور بدعتی کتب میں  
 مذہب دالون کو ناقض  
 لوگ آپ کو مٹادی اور دوسرا  
 اجماع قوی لکھا اور وہ  
 غلطی مین با اتفاق اور

اور پھر گرنے کی آسمان سے اور قیامت کی علامتوں کی کہ ایک پر ایک ظاہر  
 ہونگی جس طرح جو اہر کا بار جو گوندھا ہوا ہی اور پھر ٹوٹ گیا اور جو اہر اوس کے  
 گرنے لگے ایک کے بعد ایک روایت کیا اسکو ترمذی نے سوطھوان سوال  
 اگر کوئی شخص مسائل شرعیہ میں حنفیوں کے ساتھ جدال کرے مثلاً وہ روایت فقہ  
 کے رد میں کوئی حدیث لاوے تب اس کے جواب میں کہا جاوے کہ وہ حدیث  
 ضعیف ہے فلاتے محدث نے اسکو ضعیف کہا ہی تو کہے کہ پیغمبر خدا کا قول  
 بھی کہیں ضعیف ہوتا ہے پھر جواب دے کہ جواب میں کہا جاوے کہ حدیث ضعیف  
 اسکو کہتے ہیں کہ جس کے راوی میں کچھ خلل ہو اور اگر یقین ہو کہ یہ کلام فی الحقیقت  
 پیغمبر خدا علیہ السلام کا ہی تو پھر ضعیف ہونا اسکا محال ہے انھو ذی اللہ من ذلک  
 تو پھر وہ کبھی چپ رہے کبھی اس بات کو چھوڑ کر دوسرا مسئلہ ذکر کرے کبھی  
 اور کچھ بات درمیان میں لا کر شور و غل مچاوے کبھی اوس محدث پر طعن و  
 تشنیع کرے اور اسی طرح سے جب فقہ کی روایت سے کہا جاوے کہ آمین  
 شور سے کہنا اور رفع یدین کرنا رکوع کے ارادہ کے وقت مثلاً مکروہ ہی تب کہے کہ  
 پیغمبر خدا کا فعل بھی مکروہ ہوتا ہی اگر وہ مکروہ ہے تو پیغمبر خدا نے بھی مکروہ کام  
 کیا تھا تو ہم پھر کیا چیز میں پھر جواب دے کہ جواب میں کہا جاوے کہ یہ مکروہ ہمارے  
 حق میں ہی اس واسطے کہ آمین آہستہ کہنا سنت مکوہہ ہی تو پھر شور کے کہنے میں  
 وہ سنت مکوہہ ترک ہوتی ہی اس لئے ہمارے حق میں مکروہ ہو گیا اور ایسا ہی  
 ارسال یعنی رکوع کے ارادے کے وقت ہاتھ نیچے کو ڈالنا سنت مکوہہ ہی تو پھر  
 اوپر کو ہاتھ اٹھانے سے وہ سنت مکوہہ چھوٹی ہی اس واسطے ہمارے حق میں  
 مکروہ ہوا پھر وہ اس جواب کے سننے کے بعد اسی طرح کی حرکات کرے اور اوس

بیان میں سوال سکھندار کے جواب میں سنت  
 سے لاندہ ہون سکھندی میں پوچھا  
 ہے موقوفہ رحمہ اللہ در صورت  
 کہ شخص حنفی مذہب خود را کہد  
 بالی یا مانی یا حنبلی ترک تہود  
 آریا میں درست است

۳۲

باشد و دلائل مذہب شافعی  
 و غیرہ را ضعیف و مرجوح دانند  
 و فیہ شخص عامل میں صالح  
 آریا میں اتباع پیغمبر  
 نبی بود و دین اسلام می شود  
 صلی اللہ علیہ وسلم می شود  
 یا نہ و کیسکہ مذہب اربعہ  
 رجوع دانستہ و مرجوح دانستہ  
 کہ بر غم خود علمی این  
 قدر نادر کہ بیان احادیث  
 صحیحہ و ضعیفہ و تشاخص  
 اعتبار کنند قوی را از  
 ضعیف جدا نمایند و  
 حقیقت مذہب اربعہ  
 انکار کنند و خلاف اجماع  
 علماء را اند و تقلید آئمہ

ایہذا پختہ دانند کیا  
 اپنے بلیغاً تو جبوا  
 ترجمہ کیا فرمائے بین علماس  
 فقہ سے بین رحمت کرے اللہ شخص کو  
 حقیقی مذہب اپنے مذہب کو  
 امام شافعی اور امام مالک  
 اور امام حنبلی کے مذہب پر

کے جواب میں کچھ غور نہ کرے اور اسی طرح سے جب اوسکو کہا جاوے کہ امین  
 شور سے کہنا اور رفع یدین کرنا مسوخ ہے تو کہے کہ اگر مسوخ ہوتا تو  
 امام شافعی ہی کیوں عمل کرتے تب اوسکے جواب میں کہا جاوے کہ مسوخت  
 اسکی امام ابو حنیفہ کی تحقیق کی رو سے ثابت ہے اگر یہ مسوخت امام شافعی  
 کو معلوم نہ ہوئی اور حدیث ناسخ اونکو نہ پہونچی تو اوسمیں کچھ خلل نہیں امام شافعی  
 کچھ عالم الغیب نہ تھے کہ سب حدیث اور سب احکام شرع کے اون کو معلوم  
 ہوتے اور اسی کے زعم کے موافق کہا جاوے کہ رفع یدین اگر سنت ہوتا تو کیا  
 امام اعظم عمل نہ کرتے باوجود اس بات کے کہ زمانہ امام اعظم کا بہت قریب  
 حضرت کے زمانہ سے اور تحقیق انکی سب سے زیادہ تھی اگر سنت ہوتا تو اونکو معلوم ہوتا  
 تو پھر جو جواب تمہارا ہے وہی جواب ہمارا ہے پھر اس جواب کے بعد بھی سابق کی  
 طرح سے وہی تباہی باتیں کہے اور اسی طرح سے جب کوئی مسئلہ فقہ کے خلاف لوگوں  
 میں ظاہر کرے تب اوسکو کہا جاوے کہ یہ مسئلہ فقہ کی کتاب کے خلاف ہے تو  
 کہے کہ فقہ کی کتاب کے مسئلہ پر کیا اعتماد ہے اوسکو تو آدمی نے بنایا ہے اس مسئلہ کو  
 حدیث میں دکھاؤ تب اوسکو جواب دیا جاوے کہ اس مسئلہ کی دلیل یہ حدیث  
 فلائی فقہ کی کتاب میں ہے تو کہے کہ فقہ کی حدیث پر کیا اعتماد ہے اوسکو تو فقہانے  
 لکھا ہے حدیث کی کتاب میں بتلاؤ جبکو محدثوں نے جمع کیا ہے پھر جب کہا جاوے  
 کہ یہ حدیث طحاوی یا طبرانی یا رزین یا مستدرک یا موطا و محمد یا مسند امام  
 ابو حنیفہ میں ہے تب یوں کہے کہ ہم ان سب کو نہیں مانتے ہیں وہ حدیث صحاح  
 ستہ میں دکھاؤ پھر جب اوسکو بتایا جاوے کہ وہ حدیث ترمذی میں مثلاً ہے  
 تب کہے کہ وہ حدیث ضعیف ہے اوسکو تو ابو داؤد نے ضعیف کہا ہے پھر

ترجیح کے یعنی اون سے اچھا  
 اور تحقیق میں اتنے جلدی ہے  
 جتنا اوسکا دست اور صحیح ہے  
 یا نہیں اور جو کوئی اسخفی ہو اور  
 امام شافعی وغیرہ کے مذہب کی  
 دلیلون کو ضعیف اور مست  
 جانے سکی ایسا شخص عمل

۳۳

کہ نوالا اعلیٰ صالح کا ہوگا اور  
 اسمیں اتباع رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی ہوتی ہے یا نہیں  
 اور جو کوئی پادریوں مذہب کی  
 دلیلون کو ضعیف جان کر اپنے  
 زعم میں حدیث کو صحیح سمجھ کر  
 اوسکی موافق عمل کرتا ہے  
 باوجودیکہ طاعت علی اس کو  
 اس قدر نہیں کہ صحیح اور

ضعیف اور متافض  
 حدیثوں میں امتیاز کیا  
 اور بقوط کو مست  
 ہذا اس اور عارون مذہب  
 کے تہو نے انکار طعن  
 باوجود علمائے اجماع کو عقاب  
 جاننا ہے اور عارون  
 اماموں کی تقلید کو

کرنے کی پوری  
کے اسی واسطے  
کہ اگر کوئی  
چاہے کہ اپنے  
دوسرے  
میں کیا  
فرق



دلائل مذهب خود را  
برین مذهب خود را  
بی ترجیح خود را در دین  
ایستاد کرد لازم است  
مذهب خود را مذهب حق  
انتخاب است که کسی  
خطا و بی حمتی اصول  
و حدیث

ابن ابی اثان کنز السنن فی فضائل  
 ابی اثان کنز السنن فی فضائل  
 ابی اثان کنز السنن فی فضائل  
 ابی اثان کنز السنن فی فضائل  
 ابی اثان کنز السنن فی فضائل  
 ابی اثان کنز السنن فی فضائل  
 ابی اثان کنز السنن فی فضائل  
 ابی اثان کنز السنن فی فضائل

جو کافروں نے تیرے ساتھ کی ہو نہیں کی اونہوں نے مگر جھگڑے اور ضد اور شرارت  
 کی رو سے کیونکہ لفظ ما تعبدون کا عیسیٰ علیہ السلام کو شامل نہیں ہو سکتا اس لئے کہ کلمہ  
 ما کا عقل والوں کے لئے نہیں ہے چیز کے معنی میں مقرر ہے جسکے معنی جو چیز  
 اور کلمہ من کا عقل والوں کے لئے مقرر ہے جس کے معنی جو شخص اور  
 یہ لوگ جانتے ہیں کہ عرب کے لغت میں اسی طرح پر آیا ہے باوجود اسکے صرف  
 ضد اور شرارت سے اور اپنے طریق کی کچھ کر کے یوں کہتے ہیں اور روایت  
 ہے کہ ابن زبیری نے یہ بحث کی تھی حضرت نے فرمایا اسکو کہ افسوس ہے  
 تیری بوجھ پر کیا اچھا نادان ہے تو اپنی قوم کی زبان سے سترھواں  
 سوال اگر کوئی حدیث کہ جبر علی حضرت امام اعظم کا ہوا اور ان کے بعد  
 ہزاروں محدثین اور فقہاء اور علمائے اوس حدیث کو صحیح غیر منسوخ کہا ہوا اور  
 اوس کے موافق عمل کرتے چلے آئے ہوں اور فقہ کی کتاب میں بھی مندرج  
 ہو پھر اوس حدیث کو اور کسی محدث نے جو امام کا مقلد نہ ہو ضعیف کہا ہو  
 یا دوسری حدیث اوس کے خلاف کسی حدیث کی کتاب میں ملے تو اوس  
 حدیث میں کچھ شبہ یا خلل ہو گا یا نہیں اور اس حدیث کے عمل کرنے میں  
 کچھ نقصان ہے یا نہیں اسکو اب اس بات کا جواب موقوف ہے اس  
 بات کے جاننے پر کہ پہلے درمیان مجتہد اور فقیہ اور محدث کے فرق جانے  
 اور وہ فرق یہ ہے کہ مجتہد کا مرتبہ بلکہ فقیہ کا مرتبہ زیادہ ہے اس سے جو  
 صرف محدث ہے اس واسطے کہ مجتہد وہ شخص ہے جو سب آیات احکامی کو  
 اور اوس کے معانی اور تفاسیر اور تاویلات اور شان نزولات اور تمام  
 اقسام اوسکے جیسا اصول کی کتابوں میں مفصل لکھا ہے خوب یاد رکھتا

واللہ اعلم  
 کتاب الشاہ والفقہاء  
 کہ جب پوچھے جاویں ہم اپنے اور  
 غیروں کے مذہب سے مسائل  
 جو بنیاد میں تو واجب ہے ہر ایک پر  
 جواب دین اس طرح  
 کہ ہمارا مذہب ہے جو کہ  
 ہے اس میں چوک اور غیروں کے مذہب  
 بہت ضعیف ہے اور غیروں کے مذہب  
 میں چوک ہے اس میں شہرہ ہے کہ یہ چوک  
 ہو پھر حقیقت کسی نے اپنا مذہب  
 خفی اختیار کر لیا تو واجب ہے کہ  
 خفی دیکھا کیونکہ اختیار کرنا اوس کا  
 ہے اس لئے کہ اس کے متبع

مذہب کو پسند کیا اور  
 پیچھے دی چکا تو دوسرے  
 مذہب کو پسند کیا اور  
 پیچھے دی چکا تو دوسرے  
 مذہب کو پسند کیا اور  
 پیچھے دی چکا تو دوسرے  
 مذہب کو پسند کیا اور  
 پیچھے دی چکا تو دوسرے

جو کوئی کتاب التذکرہ اور سنت رسول کو مست کی پیروی کو مست کے مست مسلمان بنی کا مقدور نہیں کرے اور کہہ سکے اور جو کوئی فرق بین یا غیر صحیح تو اس پر واجب ہے

ہو اور سب احادیث احکامی اور اسکی سند کو اور سب راویوں کے احوال کو اور معانی اور مرادات اور تاویلات کو اچھی طرح تحقیقات کیا ہو جیسا کہ جواب میں سوال عن بالحديث کے بطور مثال کے چند امور مذکور ہوئے اور اقسام احادیث احکامی کے جیسا کہ شرح میں کتب احادیث کے مذکور ہے ہر حدیث کو مفصلاً جانتا ہو اور اسے یاد ہو اور سب احکام اجماعی کو بھی یاد رکھتا ہو اور قوت تمام اور استعداد کمال قیاسی کے نکلنے کی بھی رکھتا ہو اور فقیہ ہو سکے کہتے ہیں کہ احکام شرعی علی کو اونکی دلیل کے ساتھ جانتا ہو یعنی ہر مسئلہ کو اس کی دلیل سے قرآن شریف یا حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم یا اجماع یا قیاس سے جانتا ہو اور ہر ایک دلیل کے معنی اور مراد اور تاویل کو خوب تحقیق کیا ہو اور محدث وہ شخص ہے کہ صرف احادیث کی عبارت کو جیسا سنا جمع کیا ہو معنی اور مراد اور محل اور تاویل اسکی جانتا ہو یا نہیں اور احکام عملی کو دلیلوں سے جانے یا سنانے جیسا کہ بہتے محدثوں کا یہی حال تھا پھر جب کسی مجتہد اور فقیہ نے جس کو صحیح کہا ہو تو اور کسی محدث کا اسکو ضعیف کہنا کچھ معتبر نہیں ہے خصوصاً جیسے مجتہد امام اعظم جب کا زمانہ حضرت پیغمبر خدا علیہ السلام کے زمانہ سے بہت نزدیک تھا اور وہ تابعین میں سے تھے بہت سی حدیثیں انہوں نے صحابی سے سنی تھیں اور بہت سے تابعین سے جیسا کہ در مختار کے خطبہ میں ہے سو انہوں نے جس حدیث کو صحیح غیر منسوخ کہا ہے اور بعد اونکے ہزاروں فقیہوں نے بھی جو اس حدیث کو تحقیق کیا تو جیسا امام اعظم نے فرمایا تھا ویسا ہی پایا تب وہوں نے بھی اپنی کتابوں میں درج کیا اور فقہ کے مسئلہ پر اس حدیث کی دلیل لائے تو اب اس حدیث

کہ ان علماء کی پیروی صحیح اور غیر صحیح فقہ کی قوت سے صحیح اور غلط بین امتیاز کر سکتے ہوں اور اپنے عقل ناقص کسی حدیث کو صحیح یا غیر صحیح نہ کہے اور ایک جانب پر عمل اختیار نہ کرے اور جو کوئی چاروں مذہب کا حق

۳۷

ہو یا نکلنے اور اپنی پیروی کا انکار کرے وہ شخص صاحب ضلالت ہے یعنی بعض صورتوں میں وہ کا فرق ہے اور بعض میں جتنے فیست اور بعض صورتوں میں فاسق اور لفظ ضلال عام ہے کا فرق اور بدعت اور فاسق کے لئے چنانچہ قرآن شریف میں یتون قسم پر ضلال کا لفظ اطلاق کیا گیا ہے

اس سبب سے مولانا نے لفظ ضلال کا اپنے نوادر میں لکھ دیا ہے اور کہہ دیا ہے کہ اس کو بدعت کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بدعت مذہب کو فرق ہے اور بدعت مذہب کو فرق ہے



کے شریکین جیالائے  
علیہ پائے مذہب کے ہیں  
نورہ متفرج جامع مانے  
کا مخالف ہو اور سکو محمدی  
خالص جانتا عین دلالت نہ  
بلکہ ویسا محمدی ہو گا جب  
عبداللہ ابن سبا اور حجاج  
بن یوسف قاضی اور مسلم بن  
عقبہ قاضی ہیں

عقبہ قاضی ہیں  
جی اپنے شیعہ ہیں  
میں جانتا ہے پراوے کے جانے  
سے کچھ ثابت نہیں ہوتا ثابت  
جب ہو دے کہ اسے مروت  
اور سکو محمدی خالص جانے  
نیز یہ کہ کو امیر المومنین

جانی کیا پر غلام امت سے  
اوس کو امیر المومنین بنانا  
بلکہ جس نے اوس کو یون  
کہا میں کوڑے لگوائے  
پس ایسا ہی حال ہے اوسکا  
بولے کہ میں امامیہ ہوں اور  
مطلب اوس کا یہ کہ جو کوئی  
میرے خرافات پر ایمان  
لاوے تو وہ امام برحق کا  
تابع دار ہے اور سلمان  
کامل ہے امین مومنین  
بجا مومن امین مومنین  
میں وہ لاندہ نبی است  
جو بر خلاف ساری امت  
مروم کے ہو کر کے کہ میں  
اور ہومیری علی مذہب ہوں  
الک ہو کہ اتباع حدیث

یہ ہے اور امام ہمام نے فتح القیر میں پکار کر بسم اللہ پڑھنے کے مسئلہ میں لکھا ہے  
پھر کوئی ایسی حدیث کہ جسر امام اعظم مجتہد مقدم کا اور بہت سے مجتہدوں اور محدثوں  
اور فقہاء اور فضلاء کا عمل ہو اور اوس بہوں نے بالافاق اوسکو صحیح غیر  
منسوخ لکھا ہو اور فقہ کی کتاب میں بھی وہ مندرج ہو اگر اور کوئی محدث اوسکو  
ضعیف کہے یا دوسری حدیث اس کے مخالف کسی حدیث کی کتاب میں ملے  
تو حنفی کے حق میں بلکہ ہر مہنف کے نزدیک اوس حدیث سابق میں کچھ  
خلل واقع ہو گا اور اوس کے موافق عمل کرنے میں ہرگز نقصان نہیں اٹھائے اور ان  
سوال اگر کوئی اصلا رعایت مذہب حنفی کی نکرے مثلاً لمو یا پس کسی چھوڑے  
سے نکلنے میں جو ابو حنیفہ کے مذہب میں ناقص وضو کرے یا کہ کسی مذہب  
کی رعایت نکرے مثلاً ذکر کے چھوڑنے سے بھی جو شافعی کے مذہب میں ناقص وضو  
ہو وضو نکرے بلکہ اگر ایک وقت میں یہ دونوں واقع ہوں ہرگز وضو نہ کرے  
حاصل یہ ہے کہ جو مذہب حنفی میں نماز کا مبطل ہو اوسکو کبھی کرے اور جو فرض  
ہو اوسکو کبھی نکرے اور علماء حنفی سے بغض اور عداوت رکھے اور جو کوئی  
ابو حنیفہ کا مقلد ہو اوس سے نفرت رکھے سو ایسی کے پیچھے نماز میں اقتدا  
جائز ہے یا نہیں جو اب ایسے کے پیچھے ہرگز نماز درست نہیں ہے درختار  
فقہ کی کتاب جو بہت معتبر ہے اور حرمین شریفین میں اوسکا درس ہوتا ہے اور  
دیان کے علماء کا اوس پر بہت اعتماد اور عمل ہے اوس میں لکھا ہے و مخالف  
کالشافعی ان یتقن المراجعة لہد لیکرہ اوعد مہالہ یصح وان  
شدک کرہ یعنی جو کوئی حنفی مذہب کا مخالف ہو مثلاً شافعی ہو تو اوسکو تین  
حکم ہیں اگر یقین ہو کہ وہ حنفی مذہب کی رعایت کرتا ہے یعنی مثلاً جو چیز

مفتی صدر الدین نے اپنی جواب کے بیان میں یہ باب اور سوال کا لازم ہے۔ دو لم ۱ رافضیوں کے ترک و اہل حق میں سو ایسے قاریوں اور اور باقی کو مل غافل بھی لاکر سادہ بھی ہو

کہ حقیقی مذہب میں اوسکے ساتھ نماز جائز نہیں ہے اوسکے وہ شخص احتراز کرتا ہے تو اوسکے پیچھے نماز مکروہ نہیں جیسا کہ مکہ معظمہ میں امام شافعی المذہب کی رعایت کرتے ہیں اور اگر معلوم ہو کہ وہ رعایت نہیں کرتا تو اوسکی اقتدا درست نہیں اور اگر اوسکے حال میں شک ہو یعنی ایسے شخص کا حال معلوم نہ ہو کہ رعایت کرتا ہے یا نہیں تو ایسے کے پیچھے نماز مکروہ ہے پھر جب معلوم ہو کہ جو شافعی مذہب کہ ہمارے مذہب کی رعایت نہ کرے اوسکی اقتدا درست نہیں تو جو شخص کہ کسی مذہب کی رعایت نہ کرے تو بے شبہ اوسکی اقتدا کسی طرح سے ہرگز درست نہ ہوگی اور فتاویٰ عالمگیری میں کہ تمام علماء ہندوستان کے نزدیک وہ بہت معتبر اور معتبر لکھا ہے اہل اہل اقتدا ہ بالشافعی قالوا لا باس به اذ لم یکن متعصبا اور جامع الرموز میں ہے لا باس به اذ لم یتعصب ای لم یغضض للحنفی یعنی شافعی المذہب کے پیچھے اقتدا مضائقہ نہیں اگر متعصب نہ ہو یعنی حقیقی لوگوں سے بغض نہ رکھتا ہو پھر جبکہ کوئی شخص شافعی المذہب کہ حقیقی سے بغض نہ رکھتا ہو تو اوسکی اقتدا درست نہیں ہے تو پھر ایسا شخص کہ علماء حنفی سے بغض اور نفرت رکھے ہرگز اوسکی اقتدا درست نہیں ہے بلکہ نماز باطل ہے اور بحر الرائق میں ہے واما الصلوة خلف الشافعية فحاصل ما فی المجتبى انه اذا كان مراعىا للشراطة والا لكان عندنا فالاقتداء صحيح والا فلا يصح ولا خصوصية للشافعية بل الصلوة خلف كل مخالف للمذہب كذا لاك جو کوئی شخص شافعی المذہب اگر رعایت کرتا ہو او ان سب شرطوں اور رکون کی جو ہمارے مذہب میں ہے تو اوسکی اقتدا صحیح ہے اور اگر رعایت نہ کرتا ہو تو اوس کی اقتدا صحیح نہیں ہے اور یہ حکم شافعیہ کے حق میں

مفتی صدر الدین نے اپنی جواب کے بیان میں یہ باب اور سوال کا لازم ہے۔ دو لم ۱ رافضیوں کے ترک و اہل حق میں سو ایسے قاریوں اور اور باقی کو مل غافل بھی لاکر سادہ بھی ہو

۴۰

بائتہ قلبیہ کے از مجتہدان است واجب است از مجتہدان مذہب چار آئمہ از مجتہدان است مشہور و متواتر و مقبول و بدون و منقول است پس تقلید کے راز میں چار آئمہ اختیار باید کرد و وسکتہ اختیار باید کرد و وسکتہ

حقیقت مذہب چار آئمہ و گویندگان تطہیر و اضلوا و مضل اند و ضلوا عن سواء السبیل مکتبہ المسکین حنفی مذہب کو ترجیح دینا اپنا مذہب چار آئمہ ناموں کے مذہب چار آئمہ کے





شریعت کے درست اور صحیح اور جو کوئی چار اماموں میں سے ایک امام کے مذہب کو اختیار کر لے وہ شخص تاجدار ہے سوال اللہ کی سنت کا رحمت بھیجے اللہ تعالیٰ اور سلام اور خیر کو یکہ عالم کو بھی جو اجتہاد کے متبع نہ بن جائے

خاص نہیں ہی بلکہ اسی طرح سے جو شخص کہ حنفی مذہب کا مخالف ہو اس کی افتد اکا یہی حکم ہے اور مولانا عبدالعزیز مرحوم نے راہ نجات کے اہل صفحہ میں لکھا ہے کہ جس شخص کے مذہب میں غلطی ہو اس کے پیچھے نماز یا زہنیں انیسواں سوال سوائے صحاح ستہ کے اور کتابیں حدیث کی مثل رزین اور طحاوی اور سند امام ابو حنیفہؒ اور طحاوی امام محمد اور مستدرک حاکم اور بیہقی اور طبرانی وغیرہ علماء سنت و جماعت اور محدثین کے نزدیک معتبر ہیں یا نہیں اور صحاح ستہ میں حدیثیں ضعیف اور معلول بھی ہیں یا نہیں جو اب اولاً جاننا چاہئے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کے لکھنے اور جمع کر نیکی فرمایا تھا پھر بہت سے اصحاب نے اپنی سمجھ اور یاد کے موافق قرآن شریف کو جمع کیا تھا لیکن ترتیب اور تقدیم و تاخیر میں اختلاف تھا پھر بعد حضرت کے سب اصحابوں نے اتفاق کر کے ایک طور پر مقرر کیا اس سبب کلام الہی ایک جگہ جمع ہوا اور اوسمیں اختلاف نہ پڑا بخلاف احادیث کے کہ حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ لوگوں کو جمع کرنے کو حکم فرمایا اور نہ صحابہ نے ملکہ جمع کیا بلکہ بعد ان کے بہت پیچھے لوگوں نے کہ بعض اون کے فاضل تھے اور بعض صرف لکھنے جانتے تھے الگ الگ اونہوں نے اپنی یاد کے موافق اور جس نے جس قدر لوگوں سے سنا ایک جگہ جمع کر کے ایک کتاب بنائی سو اس لئے احادیث میں بہت اختلاف واقع ہوا اور سب احادیث ایک جگہ میں جمع نہ ہوئیں اور اسی جہت سے صحاح ستہ جو حدیث کی چہ کتابیں لوگوں میں مشہور ہیں اون کے آپس میں بھی بہت اختلاف ہے اور اون میں سب قول اور فعل حضرت کے جمع نہیں ہیں بلکہ ان چہ کتابوں کے سوا بہت کتابیں حدیث کی ہیں اور جیسی وہ چہ کتابیں معتبر ہیں ویسی

کے چار مجتہدوں میں سے ایک مجتہد کی پیروی کرنی ضروری اور واجب ہو اور ایسا مذہب انہیں چار اماموں کا ہو جائے جو مجتہد ہیں اور ان کا مذہب ہو اور سنت اور کتابوں میں لکھا گیا اور نقل کیا گیا ہے

۳۱

یومر ہی ایک کی انہیں چاروں میں سے اختیار کرنی چاہئے اور جو کوئی ان چار مذہبوں کو ہی بخانہ خود کر لے وہ دوسرے کے وہ گمراہ کرے نہ والا اور ایسوں سے گمراہ کیا بہتوں کو اور خود ہم گمراہی راہ سے یہ جواب لکھا محمد رسول اللہ نے فرمایا

اس کو ایک ہی مذہب کا اختیار کرنا چاہیے اور اتفاق کرنا چاہیے کہ کوئی عمل ایک مذہب کے موافق اور کوئی دوسرے کے

باب میں مقرر کیا گیا ہے کہ اگر کسی نے اس میں توبہ کر لی تو اس کی توبہ قبول ہے اور اگر نہیں تو اس کی توبہ قبول نہیں ہے۔  
 اور اس غلط فہمی کو بکثرت لکھا گیا ہے کہ اگر کسی نے اس میں توبہ کر لی تو اس کی توبہ قبول ہے اور اگر نہیں تو اس کی توبہ قبول نہیں ہے۔

وہ بھی معتبر ہیں جیسی مسند امام ابو حنیفہ اور موطا امام محمد اور حجت امام محمد اور  
 آثار امام محمد اور رزین اور طحاوی اور طبرانی وغیرہ اور اس قدر جانتا بہت ضرور  
 ہے کہ یہ چہ کتابیں جنہیں صحاح ستہ کہتے ہیں انہیں سب حدیثیں صحیح بنیں  
 ہیں بلکہ انہیں حدیثیں ضعیف اور معلول بھی ہیں جیسا کہ شیخ عبدالحق محدث  
 دہلوی نے شرح مشکوٰۃ فارسی کے مقدمہ میں لکھا ہے اور امام ابن ہمام نے فتح القدیر  
 میں پکار کر بسم اللہ پڑھنے کے مسئلہ میں لکھ دیا ہے اور عبارت فتح القدیر کی  
 یہ ہے یس حدیث صحیح فی جہاں التسمیۃ الاذنی استاذہ مقال عند  
 اہل الحدیث ولہذا اعرض عنہ اربابا لمسانید المشہورۃ فلم یضربوا  
 شیئاً منها مع اشتغال کتبہم علی احادیث ضعیفۃ بیسوان سوال  
 حدیث میں آیا ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری اُمت میں تتر  
 فرقے ہونگے انہیں سے بہتر ناری اور ایک ناجی اس سے معلوم ہوا کہ ہر فرقہ  
 محمدی کلاما و لیکھا اور کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلعم کو اپنی دلیل ٹھیراویگا  
 سواب اسکی کیا وجہ ہے کہ ایک فرقہ ناجی اور باقی سناری باوجودیکہ ہر ایک  
 اپنی دانست میں کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ کے موافق عمل کرتے کا دعویٰ  
 رکھتا ہے جواب پہلے جانتا چاہیے کہ ایسے اہل سنت کا اور بہتر فرقے ان کے  
 سواب قرآن اور حدیث سے دلیل لاتے ہیں اور اپنے خیال میں اویسی پر عمل کرتے  
 ہیں باوجود اس بات کے ایک گروہ اسمیں سے سنت و جماعت کا ناجی اور باقی  
 بہتر جنہی اسکا سبب یہی ہے کہ اہل سنت و جماعت کا طریق یہ ہے کہ جو بات  
 ظاہر حدیث سے ثابت ہوئی اوپر عمل واجب جانتے ہیں اگرچہ اس کی حقیقت  
 یا نہ عقل میں نہ آوے بلکہ اگر انکی عقل یا خواہش نفسانی بظلمات اس کے

جواب میں مفتی کرام الدین  
 کے وہ یہ ہے کہ ہذا الردیۃ  
 آخر لا حرجۃ الی غیرہا  
 فاما اتباع الامۃ الاربعة  
 علما متا واجب فمحال  
 العوام من اعتقد غیر ذلک  
 فیوشک ان یکفر لان  
 ۴۲  
 الامۃ المرحومۃ احقۃ  
 قد اجمعوا علی مذاہب  
 الاربعۃ وکان اقتداء  
 العلماء بالخیر واولیاء  
 الکثیر مثل غوث الامام  
 وغیرہ یا حد الامام  
 من الامۃ الاربعۃ فمن  
 خالف خالف الجماعۃ  
 الامۃ وخالف الجماعۃ  
 حکم مذکور فی الشریع  
 لہذا وجبت الخلف  
 والسلف

ترجمہ  
 یہ روایت صحیح ہے اور اس  
 کی روایت ہے اور اس

روایت کے مانند اور  
 کتابوں میں بھی مقول ہو  
 سہیوی کر لی جا رہا ہوں  
 کی ہمارے علماء کے حق میں  
 واجب ہو چکا ہو کہ کون  
 بوجھے جو کوئی اعتقاد دیکھتا  
 اس کے سوا سو فیصد ہو کہ وہ  
 کافر ہو جائے اس واسطے کہ امت  
 رومہ جی نے اتفاق کیا ہے  
 حق ہونے پر ان چار مذہبوں کے  
 اور ثابت ہوا اقتدار کا بارے علموں  
 کا اور بت اور یادوں کا جیسے  
 حضرت غوث الاعظم قدس سرہ  
 اور سکا اس کے ان چار اماموں میں  
 کے ایک نام کے ساتھ اب جو کوئی

حکم کرے تو بھی عقل اور خواہش کی پیروی نہیں کرتی سنت کا اتباع اپنے اوپر  
 لازم اور واجب جانتے ہیں اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی امت جس بات پر  
 اتفاق کریں اس کو سب جان دل قبول کرتے ہیں اگرچہ اجماع اور کسی کی عقل  
 یا خواہش کے برخلاف ہو یا اس کا دل اوس سے ناخوش ہو بخلاف اور گروہوں  
 کے جیسے رافضی خارجی معتزلہ انکحایہ طریقہ ہو کہ جو قرآن و حدیث میں آیا ہے  
 اگر ان کی عقل کے موافق اور خواہش کے مطابق ہو تو جلدی سے اس کو قبول  
 کر لیتے ہیں اور اگر مخالف ہو تو قرآن و حدیث کی تاویل کرتے ہیں ہرگز نہ اوس پر  
 اعتقاد کرتے نہ عمل میں لاتے بلکہ اپنی عقل ناقص اور نادانی اور خواہش نفسانی  
 کی پیروی کر کے جس بات کو ان کی عقل قبول اور خواہش پسند کرے اوسی پر  
 اعتقاد اور عمل رکھتے ہیں اور اوس پر قرآن یا حدیث سے تاویل کرنے ہو یا کسی  
 حیلہ اور فریب سے ہو دلیل لاتے ہیں اور اسی طرح اوسی اجماع کو مانتے ہیں جو  
 ان کی عقل اور خواہش کے موافق ہو اور جو برخلاف ہو تو اس کی تاویل  
 کرتے ہیں اور کبھی اہل اجماع پر طعن و تشنیع کرتے ہیں اور خلاف پر اس کے  
 دلیلین ضعیف ہوں یا قوی ظاہر ہوں یا تاویل سے ہوں گذرانتے ہیں اسی  
 واسطے اہل سنت و جماعت ان لوگوں کو اہل ہوا کہتے ہیں اپنی خواہش نفسانی  
 کی پیروی کرنے والے چنانچہ رافضیوں نے سنۃ کفر و حرث لکھ کر فاقو آخر لکھ کر  
 آئی شیعہ آیت قرآن کے معنوں میں خواہش نفسانی کو دخل دیکر شیطان کے  
 بہکانے سے سیاق و سباق کلام اللہ پر لحاظ نہ کر کے اندھے بن کے حکم کیا کہ عورت  
 کی دُبر میں بھی دخول کرنا جائز ہے اور معتزلہ عذاب قبر کی حقیقت سے جو ان کی  
 عقل میں نہ آئی باوجودیکہ احادیث صریح اور صحیح اوسمیں وارد ہیں منکر ہو گئے

غلط کر گیا مخالف ہو گا وہ  
 اجماع امت کا اور اسی جماعت کا  
 مخالف کا ذکر یہ ترتیب میں یعنی  
 وہ دونوں میں پڑ گیا اسی طرح  
 پایا میں نے متاخرین اور متقدمین  
 کو لکھا اس مسئلہ کو محمد اکرم الدین  
 نے خلاصہ اس کا یہ ہوا کہ  
 یہ فرقہ خارجی معتزلہ منکر  
 علماء اور اولیاء کا پیش

اہل سنت کی جماعت سے  
 باہر ان کے ساتھ نہ  
 صوفی ہیں نہ فقہاء امام  
 فوہ پسندی ہیں خراب اور  
 ملکہ انکو نہ صوفیوں  
 میں جگہ فقہوں میں  
 ٹھکانا اور

علم الغزالی اور ابن اربل  
 اور شاہ عبدالقادر اور ابن اربل  
 ان کے سب مقدمہ گز سے ہیں  
 کوئی ان میں سے لاندہب نہ تھا  
 سو وہ ہم ان بابوں کا محقق  
 بنیایا ہے اور سلف اور خلف کا  
 ذکر اس سے بھی کیا کہ ایک شخص  
 شہید الحی قدسکی اولاد میں  
 کا بھی ان بابوں میں مل گیا

۴۴

اہل سنت و جماعت سپر ایمان لاکر قابل ہوئے اور اسکی کیفیت کو علم الہی پر  
 چھوڑا کہ عقل آدمی کی اوس کے دریافت سے عاجز ہے اور قوم رافضی حضرت  
 ابو بکر کو خلیفہ برحق نہیں جانتے ہیں باوجود اسکے کہ تمام صحابی کا اونکی خلافت پر  
 اجماع تھا لیکن چونکہ اونکی خواہش کے مطابق نہ تھا اس اجماع کو نہیں مانتے  
 ہیں اور حضرت صدیقؓ کو اور جو اس اجماع کے بانی اور مددگار تھے ان کو  
 برا جانتے ہیں اور بد کہتے ہیں الغرض سدا اہل سنت و جماعت کے فرقہ اہل حق  
 ایسی ہر اور فرقوں نے شرع کے احکام میں اپنی عقل اور خواہش کو دخل دیا  
 اس واسطے وہ اب بھی ہوئے تہذیبانہ سہما اور سنی لوگوں نے سنت اور جماعت  
 پیروی کی اس لئے وہ جاتی ہوئے اللہ تعالیٰ ثبوتاً مفعلاً فی الدنیا و الاخرۃ  
**اکیسوا سوال** اس زمانہ میں اگر کسی گروہ کا حال بعینہ ان لوگوں کا سا  
 ہووے یعنی اپنی عقل اور اپنی سمجھ اور اپنی خواہش کو مسائل شرعیہ میں دخل  
 دیوں اور مجتہدین سلف کی تقلید اور پیروی نکرین اور علماء کے اجماع کو  
 بلکہ تمام اہل اسلام کے اتفاق کو نہ مانیں اور اسکو حق نہ سمجھیں اور سواد اعظم  
 یعنی بڑی جماعت کی بیعت نکرین بلکہ اپنی رائے پر چلیں اور اس کو رواج  
 دیوں اور جو حدیث کہ اونکی خواہش کے موافق ہو اس پر تو عمل کریں اور جو  
 برخلاف ہو اسکو نہ مانیں یا اوس کی تاویل کریں مثلاً جب وہ قوم کہیں کہ  
 عمل ہمارا قرآن اور حدیث پر ہے تب اولئے کہا جاوے کہ بہت سی حدیثوں میں  
 صاف آیا ہے کہ مسلمانوں کے اجماع کی پیروی کرو اور خلافت اوس کے ہرگز  
 عمل میں نہ لاؤ بلکہ یوں بھی آیا ہے کہ جس بات پر اکثر مسلمان اور بڑی  
 جماعت ہوں اوسی کو لازم پکڑو جو اوس کے خلاف کریگا جہنم میں پڑیگا

اور ہر وزن میں جو تینوں  
 جو کہ بیان میں جو تینوں  
 سفینوں کے جواب کے مطابق جواب  
 دیا ہے وہ یہ ہے ہذا الجواب  
 صحیح حق لما فی الکتاب  
 المعنویۃ منہا فی شیخ عین

ظفت اور سلف کے ذرا  
 کہنے میں اشارہ اس بار کا

کہ ہم سلف ہمارے شیخ  
 علیہ السلام کو شہادت دیا ہے اور

اوس کے اقرار کیا اور غرض ہمارا

لغتی نظام الدین اور شاہ

خواجہ احمد حقانی اور شاہ



اور ٹھیک ہے کیونکہ ہم  
 من ہذا الاقوال  
 البانیون برہون  
 والحدی والعلما  
 فہم مخوفون عن الشیخ  
 من این مذاہب الادبۃ  
 جہاد بنی و احد و

کتبوں میں لکھا ہوا ہے کہ یوں  
 کے شیخ عین العلم کی روایات میں  
 ہے جب لازم کرے ایک شخص  
 ایک مذہب کو جیسا مذہب اویفہ  
 کیا یا شافعی کا امت اسے اللہ  
 اور رسول لازم ہے کہ ہمیشہ  
 اس پر چلے دوسرا مذہب کی فکر  
 نہ کرے کی ایک مذہب کی فکر

۴

مین بھی اور اسی طرح  
 ہے درخشا میں اور کیا شیخ کامل  
 محدث فقیر متقی عبدالرؤف  
 سادے نے فیض القدیر میں  
 جو جامع صغیر کی شرح ہے کہ  
 حدیث کی مستتر کتاب ہو کہ واجب  
 ہے ہر معتقد ہونا چار اماموں کا

کبھی اوس حدیث کی تاویل کریں کبھی اجماع پر طعن کریں اور کہیں کہ بہت سے  
 مسلمان تو تحریر داری اور شرک اور بدعت بھی کرتے ہیں تو کیا یہ سب بھی درست ہو جائیگا  
 نفوذ باللہ منہم کمان افعال جہلا اور اہل بدعت اور اہل شرک اور کمان اجماع علما  
 الغرض علماء کے اجماع کو ایسے ایسے افعال مشرکین اور جہال کے ساتھ تشبیہ دیکر پیچھے  
 عوام کو علماء کے اجماع سے بدعت قرار دے کر اور بدگمان کر اور یہی اوس حدیث کو  
 ضعیف کہیں اور کبھی حدیث کے معنی اور کچھ اپنے دل سے پھیر کر عوام کو بہکاویں  
 دوسری مثال یہ ہے کہ جب اونکو کہا جاوے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو مسلمانوں  
 میں فتنہ اور فساد ڈالے اور ان کی جماعت میں تفرقہ کراوے تو اوسکو قتل کرو  
 وہ بہت برا شخص ہے جیسا کہ اس مضمون کی حدیث اگلے سوالات کے جواب میں  
 مذکور ہوئی سو تم مسلمانوں کے گروہ میں فساد اور تفرقہ کیون ڈالتے ہو اور اللہ  
 تعالیٰ نے تو منافقوں کے حال میں یوں فرمایا ہے وَ اذ قیل لہم کلا نفسی ودا  
 فی اکاذب یعنی جب اونکو کہا جاتا ہے لوگوں میں فساد نہ ڈالو یہ بہت برا کام ہے  
 تو اس کے جواب میں یوں تقریر ظاہر کرتی ہیں کہ ہم تو کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ  
 کے موافق چلتے ہیں اور دوسروں کو چلاتے ہیں اور کہیں کہ ہم تو سنوا رہے  
 ہیں اور منافقوں کی طرح اس آیت کے مضمون کو بیان کرتے ہیں قَالُوا لَئِنَّا  
 نَحْنُ الْمُضِلُّونَ تو اس گروہ کے یوں کلام کرنے سے صاف ظاہر ہوا کہ اماموں  
 کو اور انکے مقلدون کو خصوصاً مقلدون کو امام اعظمؒ کے سمجھتے ہیں کہ وہ  
 لوگ کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برخلاف عمل کرتے  
 ہیں سو یہ جھوٹے ہیں اَلَا اِنَّہُمْ هُمْ الْمُفْسِدُونَ وَلَکِنْ لَا تَشْعُرُونَ  
 یعنی مقرر وہی فساد ڈالتے ہیں مگر اپنی نفسانیت اور جہالت کے سبب غور نہیں کرتے

اصحاب کی اور ایسا ہی  
 میں سے کہ جبکہ مذہب  
 کیا گیا جیسا کہ کہا ہے  
 اس کو امام الموحین بنی  
 کے اور مذہب کے امام  
 نے پھر سوائے



چار بادوں کے  
غیر کی تقلید کرنی جائز نہیں  
نہ فیصلہ بین یہ فتویٰ میں اس  
اور کچھ کے کہ یہ چار مذہب بھیل  
محقق نقل کیا نام فراموش  
رازی شافعی نے کہ اجماع  
کے محققوں کا نسخہ کرنے پر  
عوام کے صحابہ یا دون کے  
سوا سے کی پیروی کرنے سے

محقق  
اور اسی طرح کہا نام  
نہ شیعہ اربعین میں اور یہی  
کہا شیخ ابن حجر کی شافعی نے  
انچہ سالہ بین اور حافظہ  
نام جلال الدین سیوطی  
شافعی نے کہ بعضے جابلہ

۴۷

ہیں کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ  
وسلم تو ایک شیعہ لائے تھے  
اب یہ چار مذہب کہاں سے آئے  
سو وہ پھر گئے ہیں بھلائی اور  
ہدایت سے اور عالم ربانی  
الگ اور دیر زار میں انکی ایسی  
بیہودہ باتوں سے غلامہ اس  
جو اب کا یہ ٹھیکہ کہ مذہب  
ہے اور دین جہنم

اور نہ باز آتے تو اب سوال کیا جاتا ہے کہ یہ گروہ جنکا احوال اور اقوال سابق  
مذکور ہو اب بدعت شیطانی اور وسواس نفسانی میں مانند گروہ معتزلی اور رافضی  
کے اور اقوال اور افعال میں مانند بہت سے فرقہ ضالہ اور گمراہ کے اور گفتگو اور  
سوالات اور جوابات میں مانند منافقوں اور مشرکوں کے ہیں یا نہیں الجواب  
واللہ اعلم بالصواب وہ گروہ بر حسب سوال کے اور اللہ اعلم ہے ان کے  
حقیقت حال سے بیشک و شبہ مثل معتزلہ اور رافضی وغیرہ کے احوال اور  
اعمال کی رو سے بدعت اور ہوا میں پڑی ہوئی ہیں اور بہت سے فرقہ ضالہ و  
مضللہ کے مانند اقوال اور افعال میں خود گمراہ اور لوگوں کو گمراہ بنانے والے ہیں  
اور مشرکوں اور منافقوں کے مانند سوالات اور جوابات میں جھگڑنے والے ہیں سابق  
اسکے جو ابون میں دلیلین اونکی آیات اور احادیث اور اقوال اسلاف سے  
مذکور ہو چکی ہیں تکرار اور ذکر بار بار کی حاجت نہیں ہے بلکہ جبکو ذرا سا بھی  
علم اور اسکے دل میں کچھ انصاف ہو تو اوپر ظاہر ہو باہر ہے نعوذ باللہ من  
شرور انفسہم ومن سیئات اعمالہم ومن قبیحات اقوالہم  
وقبائح احوالہم وشتات افعالہم یا یسوا سوال  
کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق عمل کرنا  
ان چار مذہبوں میں سے ایک کی تقلید اور پیروی کرنے سے جو تمام اہل اسلام کے  
ملکوں میں محمدی ملت کے درمیان مروج اور مشہور ہو حاصل ہوتا ہے یا اونکے  
خلاف یا مذہب نکالنے سے اور کسی کو اونکے مقلد پر انکار کرنا پسختا ہے  
یا نہیں جو اب یہ چار مذہب جو مشہور ہیں انہیں سے ایک کی پیروی  
کرنے سے کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق

اہل سنت میں سے ایک  
جامعت  
ما تکلک چکا اور وہ  
سے ایک مذہب مدون  
جب مسلمانوں کو محققون  
بہت تک معتزلیں اور  
تواتر سے مدون پیدا کیا

کی راہ ثابت ہو گئی  
پھر اس جماعت کے خلاف  
کرنا اور ایک مسلمین  
جمعی ہونے سے زیادہ  
اوس جماعت کے خلاف  
کوئی حق جماعت ہونے کا  
اور یہ بات کہ سوا ان چار  
مذہب کے اور کوئی بڑی  
جماعت اور سواد اعظم ان سے بڑی  
دین و دہانت اور تحقیقات علمین  
یہاں جاوے سوا ظاہر علمین  
اسی واسطے جامع است علم ہوا  
عوام کو منہ کے جاوے اور کسی کی  
پیروی سے ان چاروں کے سوا  
اگر وہ کہیں کہ صحابہ در تابعین  
کی پیروی نہ کیونکہ صحابہ

عمل کرنا حاصل ہوتا ہے اور کسی کو اونکے مقلد پر انکار درست نہیں ہو فتوے  
میں علماء الحرمین العظمین زیادہ اللہ شرفا کی کتاب تجنیس فرید سے منقول ہے  
فابو حنیفہ ومالک وشافعی واحمد کل واحد منهم من اهل  
ذکر الذین وجب سوا الہم واتباعہم لمن لم یصل الی درجۃ  
النظر والا استدلال فاذا عمل احد من المقلدین فی  
طہارتہ او صلاتہ او فی شیء مما جری بہ التکلیف بقول  
واحد منهم مقلداً لہ فقد ادى ما علیہ ولس لاحد من ہو  
فی درجۃ التقلید ولا لجتہد الانکار علیہ خلاصہ اس کا یہ ہے  
کہ امام ابو حنیفہؒ اور مالکؒ اور شافعیؒ اور احمدؒ ہر ایک انہیں سے ایسے  
عالم تھے کہ جن سے دین کی باتیں سوال کرنی اور اونکی پیروی کرنی واجب ہے  
اوس شخص کے حق میں کہ جو اجتہاد کے مرتبہ کو نہیں پہنچا ہو پھر جب کوئی  
مقلدین پیروی کرے انہیں سے ایک کی اپنی طہارت میں یا نماز میں یا اور کسی  
امر شرعی میں تو ادا کیا اوسے جو واجب تھا اس پر اور نہیں پہنچتا ہے کسی کو مقلد  
ہو یا مجتہد انکار کرنا ویسے شخص پر اور مولانا محمد اسحق دہلوی نے مایۃ المسائل  
کے ۱۰۶ صفحہ میں مسائل کے جواب میں لکھا ہے اس کا ترجمہ یہ ہے چاروں مذہب  
بدعت نہیں نہ سنیہ نہ حسنہ بلکہ پیروی ان مذہبوں کی عین پیروی سنت  
کی ہے کیونکہ اختلاف ان چار مذہبوں کا اختلاف اصحاب کی جہت سے ہے  
اور صحابہ کی پیروی کرنے میں حدیث الصحابی کا لہجہ مرفیاء ہم اقتدایم  
اھتدایتہ وار د ہے یعنی صحابہ میرے تارون کی مانند ہیں تم جنکی اقتدا کرو  
ہدایت پاؤ گے یا اختلاف چاروں مذہبوں کا بسبب اختلاف قیاس کے

اور تابعین کی پیروی  
ان چاروں میں خوب گھڑی  
اب جو ان چاروں کی تقلید  
سے باہر ہے وہ حقیقت میں  
صحابہ اور تابعین کی تقلید  
نہیں بلکہ خلاف سواد اعظم  
کے اپنے نفس کی تقلید ہے  
یہ وہی اصل ہے علیہ وسلم  
کی تقلید میں سب انبیاء کی  
تقلید ہے اور انبیاء کی تقلید  
یعنی افضل انبیاء کی تقلید  
ہے جو صلی اللہ علیہ وسلم  
تقلید کے نہیں ہیں سنا  
ابن علماء کا بھی ایسا ہے

ہر صحابہ اور تابعین کی تقلید سے عوام لوگ منع  
 کی تقلید سے عوام لوگ منع وہ تقلید صحابہ اور تابعین کی تقلید ہی  
 جانتے ہیں وہ اون کے یا امام ابوحنیفہ یا امام شافعی یا امام مالک یا امام احمد غنبل سے کے مذہب  
 کی تقلید سے عوام لوگ منع

بہرہ و کر صحابہ اور تابعین کی  
 تقلید محال ہے اور غلط بلکہ  
 اور نہیں تفرقہ دہنے والی اور  
 خراب کرنے والی کوئی بات  
 کسی مذہب کے اور کوئی کسی  
 مذہب کی انچاقفون کی خواہش  
 کے موافق مانتے ہیں ایسے لوگ

۴۹

ہے اور قیاس کا صحیح ہونا نصوص سے یعنی مضبوط دلیلوں سے ثابت ہے پس  
 پیروی ان مذہبوں کی حقیقت میں پیروی نص کی ہی اور اختلاف ان  
 مذہبوں کا اس سبب بھی ہے کہ کسی نے ظاہر حدیث پر عمل کیا اور کوئی  
 اس کی حقیقت اور غرض پر گیا چنانچہ صحیح بخاری اور مسلم وغیرہ میں یہ حدیث  
 ہے کہ جب حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بنی قریظہ کی طرف  
 بھیجا فرمایا کہ نہ پڑھے کوئی تم میں سے عصر کی نماز مگر بنی قریظہ میں پھر بعضوں  
 نے اونہیں سے راہ میں نماز پڑھ لی یہ سمجھ کر کہ حضرت کو اس فرمانے سے منظور ہی تھا  
 کہ کہیں راہ میں توقف نہ کریں نہ یہ کہ وقت آئے پر بھی نماز پڑھیں اور بعضوں نے  
 حدیث کے ظاہر لفظوں پر لحاظ کر کے راہ میں نماز نہ پڑھی یہاں تک کہ بنی قریظہ  
 میں پہنچ گئے پھر حضرت نے یہ بات سنی دونوں قسم کے لوگوں پر اعتراض فرمایا  
 اسی سبب سے عمل دونوں طور پر جائز ہوا اور یہی طور ہی چاروں مذہبوں  
 کے اختلاف کا پس کیونکر بدعت ہوگی اور اسی کتاب میں ہی ہرگز اون کے  
 مقلد کو بدعتی کہنا درست نہیں کیونکہ تقلید انکی تقلید حدیث شریف کی ہے ظاہر  
 اور باطن کے اعتبار سے پس پیرو حدیث کو بدعتی کہنا گمراہی ہے اور باعث  
 عذاب کا اور یہ عبارت بھی اوسمیں ہے فرض و نفل کی نماز اون کے مقلدوں  
 کی البتہ مقبول ہوگی اور تقلید نہیں چھوڑی جاویگی کیونکہ نقل و نقل  
 اونہوں کی تقلید سنت کی ہے اور دلیلین اوسکی بہت سی کتابوں سے  
 آگے مذکور ہونگی انشاء اللہ تعالیٰ تیسواں سوال اس زمانے میں  
 ان چار مذہبوں کو چھوڑ کر پانچوں طریق نکالنا یا اور کسی مذہب پر چلنا درست  
 ہے یا باطل اور حرام جواب جیسا جماع علماء سے ثابت ہوا کہ ان چار مذہب

بہرہ و کر صحابہ اور تابعین کی  
 تقلید محال ہے اور غلط بلکہ  
 اور نہیں تفرقہ دہنے والی اور  
 خراب کرنے والی کوئی بات  
 کسی مذہب کے اور کوئی کسی  
 مذہب کی انچاقفون کی خواہش  
 کے موافق مانتے ہیں ایسے لوگ

اور لوگوں کے حکم سے  
 علماء و مسلمانوں کو خدا  
 کی ہدایت سے مستعد  
 ہونا ان کی تعلیم کا  
 مقصد ہے جو اب اس عالم  
 میں علماء و مسلمانوں  
 کے لئے ہے



چھٹا باب

سید عسکرت علی خان دہلوی

مذہب اور مذہب راجح و مرجح

دیگر صحیح و درست است

عام مسلمین بلکہ عالم غیر مجتہد

را تقلید کیے از مذہب راجح

واجب و حقیقت مذہب راجح

ہیں اور سواد اعظم کی تبعیت کرنے کو حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے واجب فرمایا ہے تو پھر اس سے معلوم ہوا کہ جسے ان چار اماموں سے کسی ایک کی پیروی نہیں کی تو وہ سواد اعظم سے دور رہا اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا مخالف بنا اور ان کے فرمانے کے بموجب توحی جہنم کا ہوا جیسا سابق مذکور ہوا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اتبعوا السواد الاعظم فانہ من شد شد فی النار یعنی پیروی کرو بڑی جماعت مسلمانوں کی کیونکہ جو شخص دور رہے گا جماعت کی پیروی سے تو وہ پڑے گا جہنم میں اور نہایت المراد میں لکھا ہوا ہے فی زماننا ہذا قد انحصرت صحیحۃ التقليد فی ہذہ المذہب الاربعۃ فی الحکم المتفق علیہ بآئمہم و فی الحکم المختلف فیہ ایضاً قال المتأدب فی شرح الجامع الصغیر ولا یجوز الیوم تقلید غیر الا ائمتہ الاربعۃ فی قضاء وکلا افتاء ہماری اس زمانہ میں منحصر ہوئی ہے تقلید ان چار مذہب میں خواہ حکم متفق ہو خواہ حکم مختلف پھر ان چار میں سے سوا اور کسی کی تقلید درست نہیں ہے اور کہا ہوا منادی نے جامع صنیر کے شرح میں جائز نہیں ہے اس زمانہ میں تقلید کرنی سوا ان چار اماموں کے نہ تو قضائین نہ فتویٰ میں یعنی نہ توقاضی کو درست ہے ان کے مذہب کے سوا حکم کرنا اور نہ مفتی کو جائز ہے فتویٰ دینا اور تفسیر احمدی میں ہے وقد وقع الاجماع علی ان الاتباع انما یجوز للاربع فلا یجوز الاتباع لمن حدث مجتہدا عفا اللہ عنہم بے شبہ واقع ہوا ہے اجماع اس بات پر کہ تقلید نہیں جائز ہے مگر ان چار اماموں میں سے ایک کے پھر جائز نہیں ہے پیروی کرنی اس شخص کی جو اس زمانہ میں نیا مجتہد ہو اور وہ مخالف ہو ان چار اماموں کا

بعد ثبوت حقیقت مذہب راجح  
دوسری نئی جوید از ان مفسر  
فماذا بعد الحق الا الضلال  
وائتہ المسلمین فیما فعلوا واما  
الناس بالعمل بہا کانوا  
محققین فانہم کانوا فی طلبہ  
الحق واما حق عامۃ المسلمین

۵۱

ان پر ہم الدلائل و مجتہد  
لیکن بیغنی ان پر ہم اماما  
ویکون متبعاً لہ جواہر  
الفتاویٰ فی السراجینہ و عن  
خلف ابن ایوب البلیغی قال  
ان اللہ جعل العلم لایدینہ  
فی اصحابہ ثم بعد ہم

فی ابی حنیفہ و اصحابہ  
فی ابی یوسف و اصحابہ  
فی مالک و اصحابہ  
فی شافعی و اصحابہ  
فی حنفیہ و اصحابہ  
فی مالک و اصحابہ  
فی شافعی و اصحابہ  
فی حنفیہ و اصحابہ

کتاب  
مذہب  
الحنفہ  
و اصحابہ  
کتاب  
مذہب  
مالک و اصحابہ  
کتاب  
مذہب  
شافعی و اصحابہ  
کتاب  
مذہب  
حنفی و اصحابہ

اور ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے  
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ  
انہوں نے ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے  
ابن الدین صاحب نے  
شاگرد لکھتے ہیں  
الجواب صحیح کلام شریف  
دلائل مستندہ فیہ کثرتہ  
الموسوم بالصدائے  
شیخ محمد غلام اسحاق صاحب کلام

اور اسی تفسیر احمدی میں لکھا ہے والا نضات ان الخصصار المذاہب  
فی الاربعۃ واتباعہم فضل الہی وقبولیۃ عند اللہ تعالیٰ کا جمال  
فیہ للتوجیہات والادلالۃ اور انصاف یہ ہے کہ مختصر ہونا مذہبوں کا  
ان چار مذہب میں اور مختصر ہونے پر وی انہیں چار میں یہ فضل ہے اللہ تعالیٰ  
کا اور مقبولیت ہے اوسکی پھر اس بات میں دلیل اور توجیہ کو کچھ دخل نہیں ہے  
اور شرح سفر السعادت کے ۳۸ صفحہ میں جو لکھا ہے اوسکا خلاصہ یہ ہے کہ دین  
کے مجتہدوں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں اور ان کے اصحاب کی  
روایتوں کو چن کر ناسخ کو منسوخ سے اور صحیح کو غیر صحیح سے جدا کر کے تحقیق اور  
تاویل فرما کے آپس میں انکی موافقت اور مطابقت دیکر ایک مذہب مقرر کیا ہے  
عوام مسلمانوں بلکہ عالموں کو اس زمانے کے وہ قوت اور طاقت کہاں ہے کہ یہ  
کام ان کے ہاتھ سے نکلے انکی راہ ہی ہے کہ مجتہدوں کی پیروی کریں اور  
اونکے طریقے پر چلیں ترجمہ تمام ہوا اور بعض علماء نے مولانا شاہ عبدالغفر زقداری  
کی روایت سے یوں لکھا ہے کہ چاروں مجتہدوں نے جو فرمایا ہے کہ جو کوئی  
ہمارے قول کو برخلاف حدیث صحیح کے پاسے تو چاہئے کہ وہ حدیث پر عمل کرے  
کہ فی الحقیقت ہمارا مذہب یہی ہے تو یہ کہنا اونکا انکے زمانے سے علاقہ رکھتا ہے  
کیونکہ اونکے بعد اجتہاد جاتا رہا تقلید لازم ہوئی اسلئے بعد انکے جتنے علماء گزرے  
باوجودیکہ ان کو مسائل کے نکلنے کی قوت اور کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کا  
علم اور فقیہوں کے اختلاف کی شناسائی حاصل تھی پھر بھی وہ اجتہاد کی راہ  
نہ چلے اسی واسطے کہ جیسے سمجھ کی مضبوطی اور غور کی قوت اور دل کی  
ستھرائی اور قلب کی روشنی اور بے طمع اور نیت کی درستی اور خواہش

غالب جانتا ہے مذہب کو اور اور  
اماموں کے مذہب پر ٹھیک اور  
درست ہے اور اس سلسلہ میں  
کو بلکہ عالم غیر مجتہد کی پیروی  
ایک مذہب کی پیروی میں سے  
واجب اور مستقیم اور واجب  
۵۲  
حقیقت چاروں مذہبوں  
کی ثابت ہو گئی اب سب کو  
وہی ہے کہ ان کو نبی الاسلام  
بعینین کے مگر اگر ہی اور مسلمانوں  
کے اماموں کو کیا اور حکم کیا  
کو تو ان کو اسکے کرنا وہ درست ہے  
کیونکہ وہ محقق تھے اور وہ  
حق بات کو ڈھونڈتے تھے  
اور سب مسلمانوں کی حق بین  
ہر ایک کو یہ قدر بین کہ سب  
اپنی دلیوں کو غالب ہے  
اور اجتہاد کرے لیکن  
لا الہ الا اللہ  
امام کو اور تہذیب کو  
اوسکے مذہب کو اور  
پھر اوسکا پیرو



جواب القادی سے کہ  
سراجہ بین اور ابن ابوب  
بلجہ سے روایت ہے کہ  
اوسنے کہ مقرر اللہ تعالیٰ نے  
دیاعلم اپنے نبی کے بعد  
اصحابوں کو پھر انکے بعد  
تابعین کو پھر انکے بعد  
اور انکے شاگردوں کو اب  
جو چاہے راضی رہے اس پر

چاہے ناراض ہو قرآنہ الروایات  
میں کہ یہ جواب صحیح ہے  
اور اس میں کچھ شک اور شبہ  
نہیں لکھا ہے اور کو موعوم  
بغیر شیعہ محمد نے خلاصہ ان  
دونوں مفتیوں کے فتویٰ کا  
یہ ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ

۵۳

قرآن مجید میں یہ نہیں مذکور  
علیہ وسلم کے علم کے اوجھلے  
واسطے تھے اور اپنے زمانہ میں  
وہ سب تک لوگوں میں کامل  
اور فقیہ اور امام امت تھے  
پھر پھر تک عالموں میں  
اونکو اپنا پیشوا کہا اور پیغمبر  
کے علم کے خزانہ کی کہا

نفسانی سے دوری اور پرہیزگاری اور سلیقہ عربی زبان کی جو کچھ کا قدیم لغتوں  
کے موافق اون مجتہدوں میں تھے اپنی ذات میں اونہوں نے بتائے اور ویسی  
تحقیقات اور تلاش اور قوت مسائل کے نکالنے کی اونہیں حاصل نہ ہوئی اور  
مسکون کے نادرست اور درست کرنے میں کوئی دوسری راہ سوا اون لوگوں  
کے مقرر کی ہوئی میسر نہ آئی حکم کیا اجتہاد کے حرام ہونے اور چاروں اماموں  
کی تقلید کے واجب ٹھہر جانے پر اور اللہ تعالیٰ اون پر رحمت کرے کہ اچھے  
طریقے اور مضبوط راہ پر چلے کہ جن میں بہت باتیں نیک پائی جاتی ہیں اونہیں سے  
ایک یہ ہو کہ لوگوں کی سرشت میں یہ بات ہو کہ ہر شخص اپنی سمجھ پر نازان  
ہوتا ہے اور دوسرے کے کمال کو اگرچہ مجھلا اسپر اعتقاد رکھتا ہو پھر بھی  
بسبب اسکے کہ اوس کے دل میں ایک بات ٹھہر رہی ہو اچھی بات کو بھی  
ان کی قبول نہیں کرتا پھر اپنی برابر کے لوگوں کے قول کا تو کیا ٹھکانا پس اس  
صورت میں اگر کوئی شخص اجتہاد کی شرطیں حاصل کر کے خلاف اگلوں کے  
احکام جاری کرتا تو ہر کوئی کیا ناقص اور کیا متوسط اپنی استعداد کے موافق  
ایک نئی راہ پر چلنے لگتا اسمیں بیان تک اختلاف واقع ہوتا کہ جمعیت شریعت  
کے احکام کی عبادات اور معاملات کے مقدمہ میں باقی نہ رہتی اور ٹوٹ جاتی  
اور امر معروف اور نہی منکر کا دروازہ بند ہو جاتا چنانچہ جب تک چار مذہب  
پر لوگ مضبوط نہیں ہوئے تھے اور اون کی پیروی اختیار نہیں کی تھی  
ستر اور کئی فرقے ہو گئے تھے اور انکے تابعدار باقی رہ گئے مگر بعد اس کے  
جب علماؤں نے ان چار مذہبوں کو خوب ضبط کیا اور انکے موافق احکام  
کو ہر طرف جاری فرمایا اور ایک تیا مذہب بنایا کو باطل اور حرام ٹھہرایا تب

فیہودی شکی اور غفلت  
فصو وار کہا اور ایسے کی  
قاضی جانیا مفسور اور  
اہل سنت و جماعت سے  
سکینزار ہے بلکہ اوسکو  
اور اونکی نذر نیست دہستہ

ابن ابیوب کے قول سے  
 صاف معلوم ہوا کہ امام  
 ابو حنیفہؒ نے یہ زاریوں سے  
 لوگ اس خطا کا رہنما  
 اور یہ بھی معلوم ہے کہ  
 بیہوش مذہب کے  
 آپ کو ابو حنیفہؒ کی مثال  
 اور تابعہ کے اپنے

ان چار کے سوا دوسرا نیا مذہب کسی نے نہ نکالا اور شاید کسی نے نکالا ہو تو بسبب  
 اجماع علماء و نیدار کے اور مدسے پادشاہ دین پناہ کے جاری اور رواج ہونے  
 پایا خلاصہ افکی عبارت کا تمام ہوا اور فتویٰ میں علماء و حرین شریفین کے ہے  
 والحاصل انہ لا ینبغی لعامل ان یختار فی الدین طریقة الا ما ارتضاھا  
 السلف والخلف و تو اترت روایتہ وحصل الاجماع فی کل عصر  
 علی حقیقة ذلک ولم یوجد متصف کذلک الا ما اجمع علیہ العلماء  
 من حقیقة المذاهب الاربعة عصر اجد عصر و تلتقمہ الامۃ  
 بالقبول و اما ما لم ینقل متواترا ولم یجمع علی حقیقته ولم  
 تلتقمہ الامۃ کلھا بالقبول فلا یلتقمہ الیہ ولا یعول علیہ  
 حاصل یہ ہے کہ لایق نہیں ہے کسی عاقل کو کہ اختیار کرے دین میں کسی  
 طریقہ کو مگر وہ طریقہ کہ پسند کیا ہو اس کو اگلے علماء اور پچھلے فضلاء نے اور تو  
 اس کی تو اتر سے نقل ہوئی ہو اور حقیقت اس کی اجماع سے علماء کے ہر زمانہ  
 میں ثابت ہوئی ہو اور ایسا کوئی مذہب نہیں پایا گیا مگر یہی چار مذہب کو  
 سب علماء نے انکی حقیقت پر اجماع کیا ہو اور تمام امت انکو قبول کیا ہو اور جو مذہب  
 کہ تو اتر سے منقول نہیں ہو اور علماء نے بھی اس کے حقیقت پر اجماع نہیں کیا ہو  
 اور سب کمانوں نے بھی اسکو قبول نہیں کیا ہو تو اسکی طرف التفات اور اوپر  
 اعتماد نہ کیا جاوے گا یعنی ایسا مذہب تقلید کے قابل نہیں جو بیسواں سوال  
 جو کوئی اجتہاد کا رتبہ نہ رکھتا ہو اسکو واجب ہو کہ کسی ایک مجتہد کی ان چار  
 مجتہدوں مشہورون میں سے پیروی کرے یا اسکو جائز ہے کہ قرآن اور  
 حدیث میں جیسا پاوے ویسا عمل کرے جو اب تقلید یعنی پیروی کرنی

جس قول کو ادن کے اپنے  
 تعین حدیث صحیح اور سنن مشہور  
 کے خلاف جانے میں دین میں  
 اس قدر ترک تقلید مجتہد کے  
 قیام میں خلاف دینی نہیں کہے  
 بلکہ تقلید کی کہیں کو کہ  
 عرف میں لوگ اس کو خلاف  
 ۵۴  
 کہیں اور پچھلے مجتہد کو  
 کا مخالف ٹھہرا دین حقیقت میں  
 اپنے اجتہاد کے سوائے اس  
 چلے مجتہد کا تابع ہے نہ اس کے  
 مذہب کا رد کرنا لا پہلے  
 شخص کا یہی مذہب تھا کہ  
 جو مسئلہ پر ابجد مشہورہ  
 خلاف قرآن و سنن مشہورہ  
 کہ ہو اسکو نہ مانے  
 بلکہ عمل کرنا اور پیروی کرنا  
 جائز ہے کہ امام کمال  
 یا امام شافعی اور حنفی  
 وہ مجتہد ہی اور اوستے  
 اجماع پر مذہب و تقلید  
 نہیں سمجھا بلکہ ہر مجتہد  
 میں گرفتار

یہ امام شافعی اور حنفی  
 وہ مجتہد ہی اور اوستے  
 اجماع پر مذہب و تقلید  
 نہیں سمجھا بلکہ ہر مجتہد  
 میں گرفتار

الحاكم في السراية قال  
الشافعي رحمه الله الناس  
كلهم عيال إلى خيفة في  
الفقه ولهذا قيل سلم  
إلى خيفة تبعة اثبات

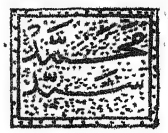
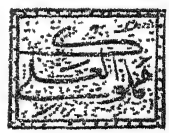


لا اجتماع وان كان  
فقد صرح في الخبر بان الاجتماع  
انفصل على عدم العمل بمبدأ  
مخالفة المذاهب لا انضباط  
مذاهبهم وانتهى بوجه  
مكة اتباعهم انتهى بوجه  
اجماع واقع شديدا  
مذاهب اربعة رتبة وانما

فرمایا ہو فاسئلوا اهل الذکر ان کتبتوا لکتاباً یعنی سوال کرو امور دینی کو  
جانتے والوں سے اگر تم نہیں جانتے اور تحریر میں ابن ہمام کی اویسیر شرح میں اس کے  
آیا ہے غیر المجتہد المطلق بلزمہ عند المجتہد والتقليد وان کان  
مجتهداً فی بعض المسائل الفقهية او بعض العلوم یعنی جو کوئی مجتہد  
مستقل ہو اگرچہ بعض مسئلہ فقہیہ میں یا بعض علم میں وہ اجتہاد کی طاقت  
رکھتا ہو تو اس کو ضرور ہو کہ کسی مجتہد کی تقلید کرے اور اشباہ میں ہو الفتویٰ  
فی حق الجاہل بمنزلة الاجتهاد فی حق المجتہد یعنی مرد جاہل کہ اجتہاد کا رتبہ  
نہیں رکھتا ہو اس کو مجتہد کے فتویٰ پر عمل کرنا واجب ہو جیسا کہ مجتہد پر اپنے اجتہاد کے  
موافق عمل کرنا واجب ہو اور مولانا عبد العزیز رحمہ نے تفسیر میں سورہ بقرہ آیت فلا یطعنوا  
بلہ اذ ادانگی تفسیر میں لکھا ہے کہ کسانیکہ اطاعت انہما بحکم خدا فرض است شش گروہ  
از ان جملہ مجتہدین شریعت و شیوخ طریقت اند کہ حکم ایشان بطریق واجب متخیل لازم  
الاتباع است بر عوام زیرا کہ فہم اسرار شریعت و وقائق طریقت ایشان را ہیست است  
فاسئلوا اهل الذکر ان کتبتوا لکتاباً یعنی جن لوگوں کی اطاعت خدا  
کے حکم سے فرض ہو وہ چہ گروہ ہیں او سمین سے ایک گروہ شریعت کے مجتہد  
اور طریقت کے مشائخ ہیں کہ حکم انکا بھی بطریق واجب تحیر کے لازم ہو عوام است  
پر اس واسطے کہ شریعت کے اسرار اور طریقت کے احوال انکو معلوم ہیں جیسا کہ  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو سوال کرو شریعت کے احکام کو عالموں اگر نہیں جانتے ہو تم  
اور مولانا شیخ عبدالحق نے شرح سفر السعادت کے ۲۸ صفحہ میں لکھا ہے چون وحدت  
وجہ در مذہب قرار یافت اکنون تابع مجتہدی را رسد کہ چون حدیث صحیح  
مخالفت مذہب خود در نظر آید مذہب را بگذارد و عمل بحديث کند یا نہ رسد

مذہب اربعة رتبة وانما  
از صفات خود لازم است  
والا باخوت کفر دست و زبان  
است نعوذ باللہ من سوء  
الاعتقاد وهذا نانا اللہ الی  
سبیل الرشاد قال علیہ اللہ  
بن عبد الرزاق الکلی الخفی  
فی رسالۃ العساکر  
المبتدین فی احکام المبتدین  
اذا استعمل حراماً طاعاً  
باجتماع اوصاف محال  
مما حل بجماع او محال  
فرضية اجماع او محال  
وعد او وعید او محال  
فی القرآن والاحادیث  
المتواترة فانما انما

۵۷



الشیخ واللہ علیہ الصلو  
والاجماع کفر بالاجماع  
القرآن والاحادیث

کے متبعین کی طرف سے جو اس مذہب کی حقیقت کو جاننا چاہتے ہیں ان کے لیے یہ کتاب ایک نیا دریا ہے جس کی طرف سے ان کے دل بہا دیں گے۔  
 یہ کتاب ایک نیا دریا ہے جس کی طرف سے ان کے دل بہا دیں گے۔  
 یہ کتاب ایک نیا دریا ہے جس کی طرف سے ان کے دل بہا دیں گے۔

دریچا اختلافی درویش پشیمانیان پسینان رفتہ گویند کہ مستند حقیقی پیغمبر خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم است و دیگران ہمہ تابع شے و چون یہ یقین معلوم شود کہ او  
 فرمودہ است و پہلے دیگرے رفتن معقول نبود و این طریقہ مستقام است اما  
 درین روزگار پس این کار صورت نہ بند و جب مجتہدان دین احادیث و آثار را  
 تتبع نموده و ناسخ را از منسوخ صحیح را از سقیم جدا ساخته و تحقیق و تاویل فرمودہ  
 و تطبیق و توفیق میان آہنادادہ مذہبہ قرار دادہ اند عوام مسلمانان را بلکہ علمائے  
 ایشان را درین روزگار این قوت و طاقت کچا ہست کہ این کار از دست ایشان  
 آید ایشان را جز متابعت مجتہدان کردن در پے ایشان رفتن سبیلے نبود و چارہ  
 نے خلاصہ اسکا یہ ہے کہ جب اجماع سے علماء کے یہ بات قرار پائی کہ ایک مذہب کو  
 اختیار کرنا ضروری ہے تو پھر تابع کو کسی مجتہد کے پھنچتا ہے کہ جب کوئی حدیث  
 صحیح اپنے مذہب کے خلاف اسکی نظر میں گذرے تو اپنے مذہب کو چھوڑے  
 اور اس حدیث پر عمل کرے یا نہیں تو اس میں درمیان متقدمین اور متاخرین  
 کے اختلاف ہے متقدمین یوں کہتے ہیں کہ بیشواے حقیقی تو پیغمبر خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم ہیں اور دوسرے سب تابع اونکے پھر جب یقیناً معلوم ہو جائے  
 کہ یہ کلام حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے تو پھر دوسرے کی پیروی کرنی  
 معقول نہیں ہے لیکن اس زمانہ میں یہ کام بن نہیں پڑتا یعنی حدیث پر  
 عمل کرنا نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ دین کے مجتہدوں نے پیغمبر خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی حدیثوں کو اور اونکے اصحاب کے حکموں کو چن کر ناسخ کو  
 منسوخ سے اور صحیح کو غیر صحیح سے جدا کر کے تحقیق اور تاویل فرمایا ہے  
 پھر اونکی آپس میں موافقت اور مطابقت دیکر ایک مذہب مقرر کیا ہے

۵۸  
 حقیقی اصولی نے لکھا ہے  
 اپنی کتاب فصول ستہ میں اور  
 سراجہ میں ہے کہ فرمایا اے عالم  
 نے سب لوگ فقہ میں عیال  
 ہیں ابو حنیفہ کی اور اسی واسطے  
 کہ اسے علم کے آٹھ حصے ہیں  
 سات ابو حنیفہ شریک ہیں  
 اور جو کوئی مذہب  
 اس کے موافق نہ ہو  
 اس کا تعلق اس قدر  
 نہیں رکھتا کہ حدیث  
 صحیح اور ضعیف اور  
 متواتر اور متضاد

یہ کتاب ایک نیا دریا ہے جس کی طرف سے ان کے دل بہا دیں گے۔  
 یہ کتاب ایک نیا دریا ہے جس کی طرف سے ان کے دل بہا دیں گے۔  
 یہ کتاب ایک نیا دریا ہے جس کی طرف سے ان کے دل بہا دیں گے۔



کر کے تو ایسے آدمی کو  
 خوف کفر کا ہو یعنی شیخ کی  
 رو سے ہلاکی میں پڑا ہے  
 اور جو کہے کہ قاتل نہیں بنا  
 میں اماموں کے فتوے کا  
 رد کرنے والا ہی رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم پر اور  
 اجماع امت اور دلائل شرعی

عوام مسلمانوں کو بلکہ اس زمانہ کے عالموں کو وہ قوت اور طاقت کمان ہے  
 کہ یہ کام انکے ہاتھوں سے نکلے اونکی راہ یہی ہو کہ مجتہدوں میں سے ایک کی  
 پیروی کریں اور اونکے طریقہ پر چلیں سوا اسکے اور کچھ تدبیر اور سبیل نہیں ہو  
 یعنی اس زمانے کے لوگوں کو اس قدر لیاقت نہیں ہو کہ اپنی تحقیق سے  
 ناسخ کو منسوخ سے تیز دین اور صحیح کو غیر صحیح سے فرق کریں اور حدیث  
 مجمل کی تاویل کریں اور اگر دو حدیث میں اختلاف ہو تو تطبیق یا ترجیح  
 دین اس واسطے کسی کو جائز نہیں ہو کہ حدیث میں جو پاوے ویسا عمل میں لاوے  
 بلکہ یہی فرض ہو کہ کسی مجتہد کی تقلید کرے اور اپنی سمجھ کے موافق قرآن  
 اور حدیث پر عمل نہ کرے اور فتویٰ میں علماء حرمین شریفین کے لکھا ہے  
 الاجماع قد حصل علی حقیقة المذاهب الاربعة وتختلف ذلک  
 فیما سواھا وان الامة جمیعھا قد تلقت المذاهب  
 الاربعة بالقبول ولم یحصل ذلک لغيرھا وقد اوجب الله  
 تعالیٰ علی من یشلم طرقت الاجتهاد ولم یعلم ما کان علیہ  
 الصدر الاول من الصحابة من اقوالهم وافعالهم ان  
 یستال ولا یعمل الا بما یفتیہ المفتی من الائمة الاربعة  
 لعدم الحجۃ فیمن سواھم قال الله تعالیٰ فاستلوا اھل الذکر  
 ان کنتھم لا تعلمون اجماع علماء کا حق ہونے پر ان چار مذہب کے ثابت  
 ہوا ہو اور ان چار کے سوا اور کسی مذہب پر اجماع نہیں ہوا اور بیشک سب امت  
 ان چاروں کو قبول کیا ہو اور انکے غیر کو قبول نہیں کیا اور بیشک خدا نے  
 تعالیٰ نے اُس شخص پر کہ اجتہاد کے طریقے کو نبھانے اور جو کچھ صحابہ نے

کی تنبیہات پر سوا لازم ہے  
 اور جو کہ اگر وہ صاحب تہجد  
 نہ ہیں تو خوف ہو اور سپر  
 اور نہ چاروں مذہب کی  
 کامراہ ہو اور لوگوں کو گمراہ  
 کرنے والا ہو اور فساد دینے والا

زمین میں ایسے کہ تمام امت  
 اجماع ہو چاروں مذہب سے  
 نکلے ہو کہ نہ بعد تو حق خدا  
 کے مجتہد کا ہونا موقوف ہو  
 چنانچہ اذکار نووی میں لکھا ہے  
 جو چاہے دیکھے اور حدیث  
 شریف میں آیا ہو کہ پیروی اور  
 بڑے گمراہ کی جو کوئی بد  
 ہو گا ایسا چار مذہب کا  
 دفع زمین اور ہاشیہ

فقہائین کی ان فتوؤں کے  
 کہ قاضی کا حکم اس کے  
 جاری نہیں ہوتا یا ایک  
 بات یہ کہ حکم کس اجماع  
 کے خلاف کا اور وہ

غلام ہے اور جو علم ک  
 خلاف ہو چاروں اماموں کا  
 دہ خلاف کی اجماع کا کارہ  
 ایمین خلاف ہو اور دون کا  
 اور غیر میں تقریباً یکساں  
 کہ اجماع ہو گیا ہے اس  
 بات پر کہ چاروں اماموں  
 کے خلاف برعلیہ کیا گیا

فرمایا ہو اور کیا ہو اوسکو بھی نہ جانے یہی واجب کیا ہو کہ شرع کے حکم کو سوا  
 کرے اور عمل نہ کرے مگر اوس چیز پر کہ فتویٰ دیکو کوئی مفتی مذہب ایک امام کے ان  
 چاروں اماموں میں سے کیونکہ ویسے شخص کے حق میں سوا اسکے اور کچھ دلیل نہیں ہو  
 فرمایا ہو اللہ تعالیٰ نے پھر سوال کروا ہل علم سے اگر تم نہیں جانتے اور شیخ عبدحق  
 دہلوی نے شرح سفر السعاده کے ۱۸ صفحہ میں لکھا ہے گفتہ است محقق  
 حنفیہ شیخ کمال الدین ابن ہمام کہ ابن ترتیب کہ محدثین در صحت احادیث و  
 تقدیم صحیح بخاری و مسلم قرار داده اند تحکم است و جائز نیست دروے تعقید  
 زیرا کہ اصحیت نیست مگر از بہت احتمال رواۃ بر شرطی کہ اعتبار کردہ اند از بخاری  
 و مسلم و شک نیست کہ اجتماع شرط راوی از حکم کردن بخاری و مسلم بآن جرم نمی  
 توان کرد چہ جائز است کہ در واقع خلاف آن باشد زیرا چہ تحقیق اخراج کردہ است  
 مسلم در کتاب خود از بسیاری رواۃ کہ سالم نیستند از جرح و یحییٰ در کتاب  
 بخاری جماعہ اند کہ تکلم کردہ شدہ است در ایشان پس مدار کار در حق رواۃ بر اجتماع  
 علماء و صواب دید ایشان باشد و یحییٰ در شرط صحت و ضعف پس جائز است  
 کہ صحیح شود تردد ایشان حدیثیہ در غیر کتابین کہ معارضہ کنند مافی الکتابین را  
 یاراجح اید بران حاصل این سخن آنست کہ اعتماد بر صحیح و تفقید آئمہ مجتہدین  
 و اکابر سلف است و چون ایشان حدیثیہ را تلقی بقبول کردہ و عمل بدان نمودند  
 پس انکار و اعتراض بر ایشان بتقلید علماء محدثین کہ مشہور اند جائز نباشد و الزام  
 ایشان بحکم این جماعہ تحکم و مکارہہ است خلاصہ ترجمہ اسکایہ کہ محدث محقق  
 ابن ہمام نے کہا ہو کہ محدثوں نے جو ترتیب دی ہو کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم زیادہ  
 صحیح ہو اور کتابوں سے اور یہ دونوں مقدم ہیں اور کتابوں پر تو یہ کہنا

ان چاروں مذہب کی حقیقت پر  
 اجماع ہو ا خلاف یہ اوس کے  
 عمل جائز نہیں ہے اور جب  
 اون چاروں مذہبوں سے نہ نکلے  
 اجماع ہو گیا تو اون کے  
 ۶۰  
 منکر ہے یہ وہ گوئی کے  
 سبب تو یہ اور استغفار لازم ہو  
 لیکن تو ان کے کفر کا سامنا ہے  
 لیکن تو ان کے کفر کا سامنا ہے  
 پناہ مانگتے ہیں ہم خدا کی برکت  
 عقیدے سے ہدایت کرے اللہ  
 جو کوئی ایک راہ پر کہا ہو عظیم اللہ  
 عبد الزاق کے بیٹے نے اپنی  
 کتاب جبل اللتین میں جو  
 مترکون کے احکام

جو علم ہو اجماع سے  
 حلال نہ ہو اجماع سے  
 انکار کرے کسی فرض  
 اجاب کا یا حجت  
 حایا و عد

کلیا و عید کا جسے بیان کیا اللہ تعالیٰ نے قرآن میں یاد کروا دیا اور اسکا تناظر حدیثوں میں سوانح نبیوں کا انحال یعنی قرآن اور احادیث متواتر اور اجماع کا کفر ہے واللہ اعلم فقط خلاصہ جواب کا یہ ہو کہ صحابہ اور تابعین کی تقلید سوائے چار مذہبوں کے کہیں کی تقلید کی جاوے گی کہ ان کی تقلید صحابہ اور تابعین اصل تقلید صحابہ ہونا اس تقلید کی ہر باب ہونا اس تقلید کا ممکن نہیں سوائے ان چار کے کیونکہ وہ مدون یعنی لکھا نہیں گیا پھر جو کہ کہ امام لکھ

اونکا اونکے گمان سے ہی اور عروسی بے دلیل ہی اور کسی مجتہد کے مقلد کو اس بات کی پیروی کرنی درست نہیں ہی اس واسطے کہ ان دونوں کتابوں کا صحیح ہونا نہیں ہے مگر اس لحاظ سے کہ بخاری اور مسلم نے جن شرطوں کو کہ راویوں میں اعتبار کی ہیں وہ سب شرطیں اونکی تلاش کے موافق ان حدیثوں کے راویوں میں پائی گئی ہوں اور شک نہیں ہی اس بات میں کہ بخاری اور مسلم کے کہنے سے کہ وہ سب شرطیں ان راویوں میں مجتمع تھیں ہی نہیں ہو سکتا ہی کہ واقع میں بھی ویسا ہی ہو کیونکہ جائز ہی کہ حقیقت میں ویسا نہ ہو کیونکہ ہو سکتا ہی کہ راوی کے ظاہر حال کو دیکھ کر اونہوں نے مثلاً عادل سمجھا ہو اور وہ راوی بعد تفتیش کے ویسا نہ نکلا ہو اسلئے کہ مسلم نے اپنی کتاب میں بہت سے لوگوں سے روایت کی ہے کہ ان راویوں میں کچھ خلل اور نقصان تھا اور ویسا ہی صحیح بخاری کا بھی حال ہی تو اب اعتماد راویوں کے احوال میں علمائے مجتہدین کے فرمانے پر ہی اور اسی طرح حدیث کے صحیح ہونے میں اور ضعیف ہونے میں بھی مجتہد کے قول کا اعتبار ہے یعنی مقلد کے حق میں وہی راوی معتبر ہے کہ جس کو اسکے امام نے معتبر کیا ہو اور اسکے حق میں وہی حدیث صحیح ہے جسکو اسکی امام نے صحیح فرمایا ہو تو پھر جائز ہے کہ کوئی حدیث سوائے ان دو کتابوں کے اور کسی کتاب میں ہو جو اسکے امام کے نزدیک صحیح اور معتبر ہو ان کتابوں کے حدیث کی نسبت یا غالب ہو او اس پر اور زیادہ معتبر ہو او اس سے سو خلاصہ اس کلام کا یہ ہے کہ ہر حدیث کے صحیح ہونے میں مجتہدوں کے قول پر اعتماد ہے محدثوں کے نہیں یعنی جو شخص جس مجتہد کا مقلد ہو پھر اس کے

ان مدون کیا ہی سوائے تو میں صحت میں چھ نہ ہو او سکا جواب یہ ہے کہ اس کتاب میں عمل اہل بیہودہ کا ذکر ہی اور صاحب کتاب نے خود مذکور کیا ہی اور کہا ہی کہ صحابہ اور تابعین دور و دراز پھیل گئے حقیقت کو اسی کتاب میں مخصوص رکھو علاوہ ازیں وہ کتاب بھی اکثر احکام اور مسائل میں مطابق احکام حنفیہ کے ہے اور اکثر کتابوں میں امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے تقریباً

دور و دراز پھیل گئے حقیقت کو اسی کتاب میں مخصوص رکھو علاوہ ازیں وہ کتاب بھی اکثر احکام اور مسائل میں مطابق احکام حنفیہ کے ہے اور اکثر کتابوں میں امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے تقریباً

اوس کے لئے کہ وہ اپنے  
 بوجھ لکھا اور کہا سو کتاب  
 اور سنت اور آثار صحابہ اور  
 تابعین سے باہر نہیں اور  
 عیسیٰ علیہ السلام کا علم کرنا  
 ابو حنیفہ کے مذہب پر  
 ظاہر اس لئے کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 ہے کہ میرے بعد ابو حنیفہ ہوگا

امام نے جس حدیث کو صحیح کہا ہو اوس کے حق میں وہی حدیث صحیح ہے  
 دوسرے کے قول پر اعتماد نہیں تو پھر جب کسی مجتہد نے کوئی حدیث قبول کر لی  
 اور اوس پر عمل فرمایا تو پھر حدیث سے اون محدثوں کے جو لوگوں میں  
 مشہور ہیں اعتراض کرنا مجتہد پر جائز نہیں ہے اور مجتہد کو الزام دینا محدث  
 کے قول سے محض بیجا اور دعویٰ بے دلیل لگنی جب کسی مجتہد نے ایک  
 حدیث کو روایت کر کے اوس کے موافق عمل کیا تو اب اوس کے مقابل میں  
 اور کسی حدیث سے جس کو کسی محدث نے روایت کیا ہو اعتراض کرنا جائز نہیں  
 اور اوس حدیث کو چھوڑنا اور اوس مجتہد کی تقلید سے پھرنا اور اوس کے  
 مقابل کی دوسری حدیث پر عمل کرنا درست نہیں ہے اور شرح سفر السعادت  
 کے ۳۳ صفحہ میں ہے نزد قدامے آئمہ مجتہدین و کبراے ایشان علم وافر  
 از حدیث و معرفت جرح و تعدیل و تکلیف و تعلیل و تطبیق و تاویل و نسخ و  
 منسوخ بود کہ الزام ایشان بہ تقلید و متابعت احکام و اقوال علمائے تاخرین  
 از اہل حدیث نتوان کرد و از حیث ضبط و ربط احکام مجتہدین نتوان عدول  
 کرد بر طبق کلامے کہ از شیخ ابن ہمام نقل یافت خلاصہ اوس کا یہ ہے کہ اگلے  
 مجتہدوں یعنی ان چار اماموں میں حدیث کا علم کامل تھا اور حدیث صحیح  
 اور ضعیف وغیرہ کی تمیز ان میں بڑی کامل تھی یعنی حدیثوں کا احاطہ اور  
 تلاش میں اور ہر حدیث کے حال دریافت کرنے میں جس قدر ان چار اماموں  
 کو علم اور امتیاز تھا ان محدثوں مشہوروں کے تین اس قدر نہ تو علم تھا نہ امتیاز  
 تھا تو پھر ان مجتہدوں کو الزام دینا جائز نہیں ہے قول سے ان محدثوں کے  
 اور حکم کرنے سے اون جماعت کے یعنی محدثوں کی تحقیق کے لحاظ سے

کو جاری فرمادیا اور یہی فرمایا  
 ہے کہ عیسیٰ اور ہمدی میری سنت  
 پر ہوں گے سو اسی سے لازم  
 ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام ابو حنیفہ  
 کے مذہب پر حکم کریں کہ وہ مذہب  
 عین سنت ہے رسول

۶۲

کی اور طریق صحابہ اور  
 تابعین کا اور جو کوئی چاہے  
 مذہب کو رجوع جائے اور عمل  
 اپنے زعم پر حدیث کے موافق  
 اپنے زعم کا چھڑا لپکا کرے  
 مثلاً کہے کہ اس کا اصل نبی ہے  
 پاک ہوتا ہے اوس کا فقہ کو  
 اور کل اباب دلیخ فقد حکم  
 یہ صیبن جو امر گیا

بلخ المار قلین اور  
 جبل فنیہ کو سند کرے  
 سارے سر کا صحیح  
 کرے اور حدیث  
 صیہ کو دلیل لاوے  
 راوتے کا گوشت

مقام بنین غازی صحت کی مسلمان کی ایسی ہے اور کوئی جماعت اس سب کے نزدیک داخل اور یہ نہ سمجھا کرید چوں ق حج کے لئے بھی تہ ہے اور یہ بھی بین سے دونوں اور اس کی بنائی کہ





درمان اختیار نموده براہ دیگر رفتن و در دیگر گرفتن عبت و یا وہ باشد و کار خانہ  
عمل را از ضبط و ربط بیرون افکندن و از راہ مصلحت بیرون افتادن است و  
اگر قصد سلوک طریق و روح و احتیاط دارد ہم از مذہب احد مختار و روایتی کہ دلش  
احسن و قوی و فائدہ اش اعم و اتم و احتیاط در ان اکثر و وافر بود اختیار کند  
و براہ رخصت و مسالہ و حیلہ اندوزی نرود و این طریق متاخرین است و شک نیست کہ  
این طریق محکم تر و مضبوط تر است ترجمہ فی الحقیقت مذہب حق اور منزل  
مقصود کے پونچنے کی راہ اور دین کے گھر میں آنے کا دروازہ ہی چار مذہب  
ہیں جس کسی نے کہ ان راہوں میں سے ایک راہ کو اور ان دروازوں میں  
ایک دروازہ کو اختیار کیا تو پھر دوسری راہ پر چلنا اور دوسرے دروازہ  
میں در آنے فائدہ اور بیہودہ ہو اور عمل کے کارخانہ کو انتظام اور رونق  
سے بگاڑ دینا ہے اور دین کی مصلحت اور خوبی سے دور پڑنا ہو اور جو کوئی  
چاہے کہ تقویٰ اور احتیاط کو اختیار کرے تو ایک مذہب کو ان چار سے  
اختیار کر کے اوس میں جو روایت راجح اور غالب ہو اور دلیل اوس کی زیادہ  
قوی ہو اور فائدہ اوس کا مکمل ہو اور احتیاط اوس میں زائد ہو اوسی کو  
اختیار کرے اور اوس مذہب میں جو روایت ضعیف ہو یا رخصت  
کی ہو اوس کو بلا ضرورت اختیار نہ کرے اور حیلہ بازی اور فریب بازی اور فتنہ  
انگیزی اور فساد پردازی نہ کرے اور یہی طریق متاخرین علماء کا ہو اور شک  
نہیں ہے کہ یہ راہ بڑی سیدھی اور استوار اور خوب مضبوط و ہموار ہے  
اور اوسی شرح سفر السعادت کے ۲۷ صفحہ میں ہے تشرار داد  
علماء و مصلحت دید ایشان در آخر زمان یقین و تحقیق مذہب

کے سبب پر ہرگز گمراہی اور ایسا ہی کہ  
اعظم کوئی نہ ہو کہ  
ابن اللہ کا حال امام  
دوسری جلد میں کہ حال  
کے اپنی مکتوبات کی  
بانی محمد و آلہ ثانی قدس سرہ  
و دنیا حاضر نام



ہونی چاہو دوسرے مذہب نسبت اوس کے مثال حوض اور نالوں کے ہوں نے کسی ناقص یا کر لی ہیں بجز احکام شرعی کو اوس میں اندر میں منصوص جانتے ہیں اور جو انکو معلوم نہیں اوس کی نفی کرتے ہیں جیسا چھپر کا کرا اور جو ہیں رہتا ہو وہ اوس کو اپنے حق میں نہیں دے آسمان جانتا ہو افسوس ہزار قسم میں اوجھل ہوں بلکہ تعصبوں پر دیر غیری بلکہ بیانی فقہ کے امام ابو حنیفہ ہیں اور میں حق سے علم فقہ کے اوجھل

و مشکوٰۃ و مانند آن دلائل مذہب خود را تتبع و تفحص نموده جمع کردند و در احادیث مذہب حنفی براہ طعن و جرح فتنہ و این بابے گوشہ تعصب بخوابد بود و اکثر ایشان با حنفیہ بے گوشہ تعصب نباشند عفا اللہ عنہم نظر در کتب حنفیہ کہ در دیار عربش ہو است باید انداخت تا حقیقت حال متکشف گردد و ماہب الرحمن کتابے است درین مذہب شارح او التزام کرده است کہ دلیل از آیات قرآنی و احادیث صحیحہ بیار و گفته اند کہ تردد و سوء حسد و قہا بود کہ احادیث مسموعہ خود را در ضبط کرده و گفته اند کہ مشائخ او کہ از ایشان استماع حدیث کرده و را جماعتی از صحابہ کہ از ایشان شنیدہ از تابعین سہ صد کس بودہ اند و آنہا کہ از وے مستند کردہ اند یا نصد کس اند و مجموعہ استاد و در علم پیار ہزار کس اند و جمعے آنرا بر ترتیب حروف تہجی جمع کردہ اند و چون احادیث کہ امام شافعی بدان تمسک نمودہ امام ابو حنیفہ بدان تمسک نہ نمودہ مردم گمان کردہ اند کہ مذہب و مخالفت احادیث است و حال آنکہ درینجا احادیث دیگر است صحیح تر و قوی تر از ان کہ بدان اخذ و تمسک نمودہ و این معنی تفصیل بیان کردہ و اثبات نمودہ اند اما اگر آنرا ذکر کنیم سخن دراز گردد بالفعل آن مباحث موجود است طالب حق را باید کہ بدان رجوع کند و فی الحقیقت مذہب حنفی جامع معقول و منقول است و مانا کہ در اغلب اوقات احوال عادت کریمہ آن امام ہمام آن بود کہ در تفہیم و تمییز مذہب خود بوجہ رعایت طبائع عامہ خلق کہ مجبول اند بر تطاہر معقول و منقول و تائید نقل عقل اقتصار بر دلیل معقول کردے و بقصد تسلی و تشفیہ طبائع ایشان در کشف آن می کوشیدے و الا اصل تمسک استلال او بکتاہ سنت و اقوال سلف بود و خود چہ صورت دارد کہ بے رجوع بکتاہ سنت اجماع تمسک بقیاس کند و حال آنکہ

۴۷

پوچھائی ہیں سب جہتدار فقیہ تشریک ہیں علمین فقیہ کے علمین صاحب فاضل دی بکر اور دوسرے سب عیال اور اطفال اوس کے اور علم الشہ تعالیٰ کا ہے غلام اس جواب کا یہ ہوا کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ صدیقین اور شہداء

دہم کی سنت کے موافق اور فہم کی راہ اختیار کریں گے اور اس کے پیچھے اسی امت حضرت عیسیٰ علیہ السلام امت کے داخل ہیں اور اور صالحین میں ایک

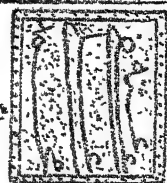
علیہ السلام کو حکم دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 ساتھ میں بیٹھیں اور فدائی کا حکم دیا  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 ساتھ میں بیٹھیں اور فدائی کا حکم دیا  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 ساتھ میں بیٹھیں اور فدائی کا حکم دیا

شرط عمل بدان عدم آن اصول است و دلائل عقلی ایشان در حقیقت برآیند  
 ترجیح بعضی احادیث است بر بعضی بموافقت و بر قیاس و لابد از احادیث  
 آنچه موافق بقیاس بود ارجح است نہ آنکہ قیاس در مقابل نص کردہ باشد و نہ  
 علم بہ صحت و ضعف احادیث در زمان متأخر برخلاف زمان سابق است  
 چہ می تواند کہ حدیثی در زمان ایشان صحیح باشد بسبب اجتماع شرائط صحت  
 قبول در رواۃ کہ واسطہ بودند میان ایشان و حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ  
 وسلم پس ازان از جهت رواۃ دیگر کہ بعد ازان آمدند ضعیف پیدا شد پس  
 حکم متاخرین محدثین بضعف حدیثی لازم نیاید بضعف وے در زمان امام ابوحنیفہ  
 و این نکتہ ظاہر است و امام اعظم عرجت غایت امتیاز و فوہ فضل و کمال  
 معبوط و محسود و عالم بود و متاخرین شافعیہ را چہ گفتہ آید کہ بعضی متقدمین  
 نیز با تنجیب حسد گوئہ بود و در حقیقت ہر کہ فاضل تر محسود تر شافعیان را این  
 حال است امام شافعی ع را ببینند کہ چہ مدح وے و مدح اصحاب و کمی کند و گویا  
 الناس کلہم عیال علی افتقہ ابی حنیفہ و آنچنانکہ تقلید و اتباع امام ابوحنیفہ  
 با احادیث و اقوال صحابہ است دیگر را نیست اصحاب ابوحنیفہ ہمہ متفق اند کہ  
 حدیث ہر چند اسناد او ضعیف بود و مقدم تر داولی تر از قیاس و اجتہاد است  
 و وے تا بحد ضرورت نزد عمل بقیاس نکند و عمل بحديث یا قسامہ از دست  
 نہد امام شافعی قیاس را بر چندین از اقسام حدیث مقدم دارد و از اقسام  
 قیاس نیز جز بقیاس موثر عمل نکند و قیاس تناسب و قیاس شہبی و  
 قیاس تروی ہمہ نزد وے متروک و غیر معمول است و در چند  
 مواضع قیاس را با احادیث ترک دادہ و امام شافعی عمل بقیاس کردہ

بیان ابو سعید مجہدی  
 کہ جواب کے نزدیک مولوی  
 محمد علی ام پوری نے جو حضرت  
 ابی الوضین قدس سرہ کے خلیفہ  
 بنی اونیون نے لکھا ہے کہ حضرت  
 ویدہ نستعین تحریر حضرت  
 امام ربانی مجاہد صاحب  
 حکیم لاملہ الجمل دیہ علی  
 الطوائف الجملہ خلافت بطون  
 و خلان کن اسمعین  
 مولانا الامام السید احمد  
 عبد الخضر الدہلوی و  
 مولانا محمد اسماعیل شہید  
 وغیرہم عریا و عجباً  
 رضی اللہ عنہم

حکیم لاملہ الجمل دیہ علی  
 الطوائف الجملہ خلافت بطون  
 و خلان کن اسمعین  
 مولانا الامام السید احمد  
 عبد الخضر الدہلوی و  
 مولانا محمد اسماعیل شہید  
 وغیرہم عریا و عجباً  
 رضی اللہ عنہم

واللہ اعلم بالصواب  
فقط



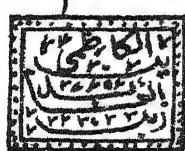
ترجمہ کنز حضرت  
امام ربانی مجدد الف ثانی علیہ السلام  
کا بہت خوب برادر شکیک  
پہ خلاف او کے جو کچھ ہے

میں نے حضرت امام سید احمد  
صاحب سے اور مولانا شیخ  
عبد العزیز بلوچی اور مولانا  
محمد اسماعیل شہید وغیرہ عرب

اگر آؤ کر کم بدرازی کشد ابو حنیفہ تقلید صحابی را در آنچه صحابی با جہاد خود  
گوید واجب اند و شافعی گوید ہم رجال و نحن رجال یعنی ماو ایشان در جہاد  
برایم و ہمہ مجتہدینم مجتہد را تقلید مجتہد دیگر نہ نقل است کہ امام ابو حنیفہ فرمود کہ  
عجب از مردم کہ مرا می گویند کہ مے قوی برے خود میدہد و حال آنکہ من ہرگز قوی  
نہم مگر با پنچہ ماورومروی است و امام حجت عبداللہ ابن مبارک کہ ازوے نقل  
نقل کردہ کہ گفت آنچه از حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم آید بقا را اس  
والعین و آنچه از صحابہ رسیدہ نیز اختیار کنیم و از گفتہ ایشان نہ برائیم ولیکن چون  
چیزے از تابعین بیاید ماو ایشان برایم با ایشان مراحمت کنیم و در تحقیق حق  
بحث نمائیم خلاصہ ترجمہ اوسکایہ پی بعضے لوگون کے گمان میں ہے کہ مذہب امام  
شافعی کا احادیث کے موافق ہے اور حدیث کی پیروی اونکے مذہب میں زیادہ ہے  
اور امام ابو حنیفہ کے مذہب کا مدار آرا اور اجتہاد پر ہے یہ کلام محض غلط ہے او  
صحیح نادانی ہے کیونکہ کتاب اللہ اور احادیث رسول اللہ اور اقوال صحابہ کو جانتا  
اور یاد رکھنا اجتہاد میں شرط ہے اور بغیر ان چیزوں کے اجتہاد درست نہیں ہے  
اور جبکہ امام اعظم کا اجتہاد سب مجتہدوں کے اجتہاد پر مقدم اور سابق ہے او  
سب علماء اور مجتہدوں کے نزدیک ثابت ہے اور تمام امت کا مقبول ہے  
تو پھر یہ گمان فاسد کا محل نہیں ہے اور سب اس گمان اور زعم کا یہ ہے کہ  
بعضے محدثین شافعی المذہب نے کتابیں حدیث کی جو تصنیف کی ہیں جیسا  
مصابیح اور مشکوٰۃ اور اوسکی مانند تو اپنے مذہب کی دلیلین ڈھونڈ کر اور  
حدیثیں جو اونکے مذہب کے موافق ہیں چنکر جمع کیا ہے اور جو حدیث کہ  
ابو حنیفہ کے مذہب کے موافق ہے اوس پر طعن اور جرح کیا ہے

عبداللہ بن العباس  
محدث الف ثانی کے مکتوبین  
لکھا ہے حق ہے اور نہ

محدث الف ثانی کے مکتوبین  
لکھا ہے حق ہے اور نہ



محدث الف ثانی کے مکتوبین  
لکھا ہے حق ہے اور نہ

بدون از عمل یقین  
مستل است بلکہ  
کارناق و اہل  
است کہ مذہب مذہب  
معدود باشند و ابجد  
در اہل سنت و جماعت  
مذہب پیغمبر خود را  
دادن مذہب خود را

لیکے مذہب اربعہ رام بنو  
 شذ من فی النار پس  
 السواد الاعظم ومن  
 نار مود است ابتغوا  
 است کہ صاحبان بظاہر  
 و خلاف ان ضلالت و گمراہی  
 قیام دی سواد اعظم است  
 فی شود و ابتغوا مذہب  
 شک عامل بمل صالح

اور حقیقت میں یہ سب تصدیق باہر نہ تھا اور اکثر ان لوگوں کے تعصب اور  
 بغض سے خالی نہیں تھے تو اس صورت میں چاہے کہ حنفی مذہب کی  
 کتابوں میں جو عرب کے ملکوں میں مشہور ہیں نظر کیا جائے تاکہ حقیقت  
 ظاہر ہو جاوے کہ ہر مسئلہ حنفی مذہب کا موافق قرآن اور حدیث کے ہی  
 جیسا کہ مواہب الرحمن حنفی مذہب میں ایک کتاب ہے کہ شارح اوسکا التزام  
 کر کے ہر مسئلہ کی دلیل کو قرآن اور احادیث صحیح سے لایا ہے اور قبول کر  
 کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کئی صدوق کتابیں حدیث کی تھیں کہ جن  
 حدیثوں کو انہوں نے اپنے استادوں سے سنا تھا ان کتابوں میں  
 درج کیا تھا اور مروی ہے کہ استاد سب اونکے جن سے انہوں نے احادیث  
 سنی تھیں سو اسی حدیث کے تین ہوتا ہیں تھے اور جن لوگوں نے کہ امام سے  
 اونکی سند کو روایت کیا ہے پانچ سو تھے اور جیسا یا ہوا کہ امام شافعی سے  
 جن حدیثوں سے دلیل لاتے ہیں اور امام ابو حنیفہ ان سے دلیل نہیں لاتے تو  
 لوگوں نے گمان کیا کہ امام اعظم کا مذہب حدیث کے مخالف ہے اور حال  
 یہ ہے کہ ان حدیثوں کے سوا اور بہت سی حدیثیں ہیں کہ اونکی بہ نسبت  
 زیادہ صحیح اور بہت قوی ہیں جن حدیثوں سے امام اعظم دلیل لاتے ہیں  
 اور اس بات کو لوگوں نے یا تفصیل بیان کیا ہے اگر ہم ان سب  
 کو ذکر کریں تو کلام دراز ہوتا ہے بالفعل یہی وہ سب احادیث موجود ہیں  
 طالب کو چاہئے کہ ان سب حدیثوں کی طرف رجوع لاوے تاکہ ان سب احادیث  
 مخالف کو دیکھ کر شک اور شبہ میں نہ پڑے اور حقیقت میں مذہب حنفی  
 جامع ہو دلیل عقلی اور دلیل نقلی کو اور عادت حضرت امام اعظم کے

داند و بنو مود خود حدیث را صحیح  
 دانستہ برخلاف مذہب اربعہ  
 در عمل کہ دو ملت است اربعہ  
 النار است و از اہل حدیث ہم  
 نیست و صوفیان باصفائے  
 اذن گمراہ نیز از اندوکیکی حقیقت  
 مذہب اربعہ را الحاکم کند  
 ۷  
 خلاف محبت بنی اسرائیل  
 حنفی یا شافعی یا مالکی یا حنبلی  
 شذ من فی النار پس  
 آن وقت نماید از اہل آن  
 بعثت است کہ نماز روزہ و  
 جہاد و غزوہ و حج صاحبان  
 مقبول نمی شود و بدین عقیدت  
 اور از اہل اسلام خارج کرد  
 چنانکہ ہرگز از غیر آرد  
 از چنین مصلحتی بخدا  
 و اختیار از فضل است  
 و از چنین سبب است  
 حرام شدید است  
 ہر کہ تو قیامت است  
 ہم اسلام است



و او خود در معرفت و غایت  
 و رضا لین اند و اما تا بیان  
 مذہب حق کہ یقین بخوش  
 تابع اند برایت کہ یہ پناہ  
 الذین امنوا انقلوا اللہ  
 و کو تو اجمع الصلوات  
 عمل کنندگان اند و ترجیح  
 خفی مذہب کو اپنا مذہب

اکثر اوقات میں یوں تھی کہ اپنے مذہب کے بیان میں صرف دلیل عقلی ذکر  
 فرماتے اس لئے کہ اکثر آدمیوں کی طبیعت خوگر ہے اس بات پر عقلی بات کو  
 عقلی دلیل سے تطبیق دیتے ہیں اور اگر کوئی امر عقلی اون کی عقل کے  
 موافق نہ ہو تو اس پر خوب اعتقاد نہیں لاتے اس حجت سے امام اعظم کو گون  
 کی تسلی اور تشفی کے واسطے مسئلہ کی دلیل کو عقلی وجہ سے ظاہر کرتے تھے اور حقیقت  
 میں دلیل امام اعظم کی قرآن اور حدیث اور قول صحابہ سے تھی اور فی الواقع  
 ہر مجتہد پر واجب ہے کہ حکم کسی مسئلہ کا جب تک قرآن اور حدیث اور اجماع میں  
 پایا جاوے تب تک قیاس کی طرف رجوع کرنا درست نہیں ہے اور جب  
 کسی اس تین میں نہ ملے تو بالضرورة قیاس سے حکم کرے تو پھر ایسے امام کی طرف  
 کیونکر نگہبان ہو کہ بغیر تلاش کرنے قرآن اور حدیث اور اجماع کے قیاس سے  
 حکم دیا ہو اور دوسری بات یہ ہے کہ عقلی دلیل امام کی حقیقت میں واسطے  
 ترجیح دینی بعض حدیث کو بعض حدیث پر تھی یعنی جبکہ دو حدیث میں اختلاف  
 ہوتا تھا اور ترجیح کسی کی کسی طور پر ہوتی تھی تب امام اعظم جس حدیث کو  
 دلیل عقلی کے ساتھ موافق پاتے اس کو غلبہ دیتے تھے اور یوں نہ تھا کہ  
 حدیث کے مقابل میں قیاس پر عمل کرتے نہوذ باللہ من ذلک اور تیسری بات  
 یہ ہے کہ حدیث کا صحیح اور ضعیف ہونا اگلے زمانے میں اوپر پچھلے زمانہ میں  
 مختلف ہے بہت سی حدیثیں ہیں کہ متقدمین کے نزدیک صحیح ہیں اور متاخرین  
 کے نزدیک ضعیف اور یہ ہو سکتا ہے کہ جتنے راوی کہ درمیان امام اعظم  
 کے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے سب میں شرطین صحت کی  
 مجتمع تھیں اس واسطے وہ حدیث صحیح ہوئی پھر اون کے زمانے کے

غالب رکھنا اپنے غیر کے مذہب  
 پر اگرچہ وہ سنت و جماعت  
 میں گئی جانی ہوں فرض ہے  
 اس لئے کہ نزد درہا دین کے  
 حکم میں منافق کا کام ہے اور  
 گمراہ کا بلکہ سوا سے عقلی

۷۱

نہیں ہوتا اور پیروی مذہب  
 حق کی تابعداری ہو اور اعظم  
 کی راوی اور اس کے بزرگان  
 بھٹکا دیتے اور گمراہی کے  
 اس کے عمل کرنے والے کو دفع  
 کے عذاب کا وعدہ دیا گیا ہے  
 موافق حدیث پیغمبر علیہ  
 السلام کے پیروی

ادب و الک ریاض  
 کو بڑی جماعت کی  
 بہ ایٹالک میں ہو  
 کو پیادوں مذہب  
 کو ضعیف اور بر  
 بلکہ اور اپنے گمان سے





یعنی زیادتی نہ کرنا اور  
 دین میں کوئی حد نہ ہونا  
 کی جگہ ہونے کی پہلی سیل  
 اور گمراہ کی اونٹوں کے ہونے  
 کو گمراہی سے معلوم ہوا  
 دو ایسے تینوں کو  
 کہ ضلالت اور صدیقین کو ان  
 پہنچنے اور صدیقین کو ان  
 دونوں سے امتیاز کے لئے لازم  
 طہارت اور صداقت میں پہنچنا  
 کی یہ واجب ہو اور اسی واسطے  
 اہل فقہ نے فیض کی روایت کو  
 غیر فیض کی روایت پر ترجیح دیا  
 ہے غیر فیض کی روایت میں  
 بہ نسبت اس کے خطا کا احتمال

کہ جو کوئی مجتہد ہوتا تو وہ حضرت کے فرمانے کے موافق اور اپنی دریافت کے مطابق عمل  
 کر لیتا اور جو کوئی مجتہد نہ ہوتا تو حضرت کے قول کو چھوڑ کر اور کسی صحابی کی جو مجتہد  
 تھے مثلاً ابو بکر یا عمرؓ ان کی تقلید کرتا تو پھر اوس میں کیا سر ہو کہ اس زمانے میں اگر  
 کوئی شخص غیر مجتہد جب کوئی حدیث معتبر کتاب میں پاوے یا کوئی معتبر عالم سے  
 سنے تو اوس کو اوس پر عمل کرنا جائز نہ ہو بلکہ کسی مجتہد کی تقلید اوس پر واجب ہو  
 جو اب باللہ التوفیق ومنہ التحقيق پہلے جانا چاہئے کہ کوئی حکم حدیث کی رو سے  
 جو کسی کے حق میں ثابت ہوتا ہو تو اس میں تین چیز ضرور ہونی چاہئیں ہر شخص جب تک  
 تین چیز کو نہ سمجھائے تب تک کوئی حکم کسی حدیث سے اوس کے حق میں ثابت نہیں ہوتا پہلا  
 جانے کہ یہ کلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے یا دوسرا جانے کہ مراد اس حدیث  
 سے کیا ہے یعنی اس کلام سے جو غرض ہو اوس کو سمجھنے میں تیسرا جانے کہ یہ حکم ہم پر ہے  
 یعنی اس حکم میں ہم بھی داخل ہیں دوسروں کے واسطے خاص نہیں ہے  
 کیونکہ اگر کوئی ان تین باتوں سے ایک بات کو نہ جانے گا تو اوس کے حق میں وہ  
 ثابت نہ ہو گا مثلاً اگر حضرت کے کلام ہونے میں شک ہو جیسا کہ کوئی حدیث فاسق  
 یا کافر سے سنے تو وہ حکم ثابت نہیں ہوتا ہے اور ایسا ہی اگر کسی حدیث کے مراد کو نہ سمجھے  
 جیسا کہ حدیث مجمل تو جب تک مراد اوس کے نہ سمجھے گا تو کیا عمل کریگا اور اسی  
 طرح سے جب جانے کہ یہ حکم مجھ پر نہیں ہے بلکہ دوسروں کے حق میں ہو جیسا  
 حکم منسوخ کہ اگلے مسلمانوں کے حق میں تھا تو وہ حکم بھی ثابت نہیں ہوتا ہے جب یہ بات  
 معلوم ہو تو جو بانو کہ حضرت پیغمبر علیہ السلام جب کسی کو خطاب کر کے کوئی حکم فرماتے  
 تھے تو اس شخص کے حق میں یہ تینوں باتیں پائی جاتی تھیں پہلا امر تو ظاہر  
 ہے کہ جب کسی مسلمان نے حضرت کی زبان سے کوئی حکم سنا تو بے شبہ جانا کہ یہ

خالی ہے اور صدق کا نقل یہ  
 بہت زیادہ تر مطلق اور بی شائبہ  
 ہے اور یقیناً ہم تحقیقات و نجی بین  
 اصولاً اور فروعاً اور جبکہ غلوئی الین  
 اصل ہر حدیث کا توجہ ہے کہ صادر  
 ہو افسوس کہ تعبیر کر کے اور جب تک  
 یہ یقین نہ کرے تو خالی ہے دین میں  
 جو خالی دین میں آئے کہتے

غلات عمل میں لاوے  
 سب جو فیض کی جماعت  
 صحیح کے اور سچ عمل کا  
 الزام کرنے اور انکو اور  
 صحیح سے اصداق

پارسہ از دوسے احکام شریعہ  
خارجہ کے توفیق نقل کو اور دوسرے  
کی نقل سے اور اونکی عقل سے  
اور دوسرے کی عقل سے اعلیٰ اور  
اولیٰ سمجھ کر اونکے مذہب کو  
جو نبی الحقیقت اونکے رسول  
کی تقلید چا اوصوب واروب  
الی الحق جاننے اور دوسری  
اچھون کے مذہب پر ترجیح دینا  
اور ناظرہ کے وقت یوں ہی

حکم رسول خدا کا ہو اور دوسرا مہم بھی پایا جاتا تھا اس واسطے کہ حضرت علیہ السلام ہر ایک  
کو اوسکی سمجھ کے موافق حکم فرماتے تھے کہ کسی طرح سے اوسکو شبہ باقی نہ رہتا تھا  
جیسا مشہور ہے کہ حضرت نے خود فرمایا ہے تَكَلَّمُوا النَّاسَ عَلَى قَاتِلِهِمْ عَقُوبُهُمْ  
بات کرو لوگوں کے ساتھ اونکی سمجھ کے موافق یعنی لوگوں سے بات اس انداز  
سے کرو کہ اونکے دریافت میں آجاوے پھر اگر کوئی شخص لائق اور ذہین ہوتا تو  
اوسکو اجمال اور کنایہ سے فرماتے اور اگر ایسا نہ ہوتا تو حسب حال اوسکے خوب واضح  
کر کے ارشاد کرتے کہ اوسکو کچھ شبہ نہ رہتا جیسا کہ مشکوٰۃ شریف کی کتاب العلم  
میں ہے عن النّس رض قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا تکلم  
بکلمة اعادھا ثلاثا حتی یرفعہم عنہ یعنی النّس رض نے کہا ہے  
کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی بات فرماتے تو تین بار ارشاد کرتے تاکہ  
بے شبہ خوب سمجھا جاوے اور اگر کوئی کلام مبہم ہوتا تو وہ شخص مخاطب اپنے  
حال کے قرینے سے یا حضرت کے حال سے یا اور بعضے لوگوں کے حال سے یا اپنے  
سوال کے قرینے سے یا حضرت کے کلام کے سیاق سے یا اور لوگوں کی گفتگو کی  
رو سے حضرت کی مراد سمجھ لیتا جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ مثال اوسکے آگے  
مذکور ہوگی اور بعضا کلام ظاہر کے خلاف ہوتا تھا کہ ہر کوئی اوس کی کنہ کو  
نہیں پہنچتا تھا بلکہ وہ صحابی بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں  
اکثر حاضر رہتے تھے اور حضرت کی عادات سے خوب واقف تھے اور آپ کی  
صحبت کی تاثیر کے سبب اون کے دل میں صفائی اور روشنی ہو گئی تھی  
کہ سخن کی تہ کو پہنچتے تھے اور حضرت کی مراد اور غرض کو خوب دریافت  
کرتے تھے جیسا کہ حضرت عائشہ رض کا حال تھا اور نمونے کے واسطے اوسکی

زبان پر لا دوسے تو بیشک ایسا  
شخص ہر بات اور حق پر چمک  
تکڑیا تھے بندوں کا خدا کا  
تکڑنا اور ذکر کرنا اور انکے  
سیون مشکور کا موجب قبول حجت  
راہی جو اور ناشکری اور انکار

۷۵

کہینا اونکے نام کو جنابی الیسی ہی  
ہو تو کہیں بل دعا علی قرآن شریف  
میں نام اول کی طرف سے نقل فرمایا  
کہ اوسے یوں دعا کی کہ اچھا  
جائے انسان صلی اللہ علیہ وسلم  
کو سب سے اعلیٰ زبان کا چرخ اور  
یعنی یہ کہ اللہ انکے چرخوں میں  
میں معلوم ہے کہ نام کو چرخ زین

اور کم کوئی کیفیت اونکی  
جماعت سے زیادہ ہو سکتا  
علی اور مذہب کے فقہ کی  
مصلحتی اور اونکی جماعت  
کے اونکی جماعت میں زیادہ  
کے اسباب و نیت چھوٹوں  
سخت اور صدق کی کیفیت  
بنا نظر اور وقتوں کے مقرر  
نہ گرد جماعت کے نام کو

دو تیس ہینن کر کے تاکہ معاملہ ہو جا  
اوتی صدق اور حقیقت پس کوئی  
جہالت کو غیر ضار دینے بلکہ اور  
اور نکالنا ہے تو چھوڑ کر ان لوگوں سے  
ایک کو اعلیٰ درجے کا مجری بنانے  
وہ خط کار ہے اور وہ ایک دور کا  
اور جماعت خفیہ کا نام بدار غالی

۷۶

تو اب پورا خیال خفیہ نہیں ہو  
خطاب ہو بھی مذہب ہے جسکو کہنے  
میں اسلام سمجھ کر کہا اور اقتدار  
رہے کہ اسی پر ہمارا خاتمہ ہو جو  
آئین یارب العالمین اور جو  
کوئی ایسی سمجھا لے کہ غالی  
عزت سلیکھا جائے

وہ پہلے شگ گروہ ہے اور  
نہ مذہب کا اتباع ہے  
مذہب کا وہ اتباع کا  
شوق اس کے خارج ہے اور اسی  
طرح شافعی اپنے مذہب کی  
چھ چھ دیتے ہیں اور امام  
شافعی راوی سے عاجز اور  
تقصیر کیں ہیں اور  
کئی کتابوں میں



اپنے مذہب اور اپنے اور غلبیوں نے اس لئے کہ شیخ مذہب ہے اور جمہور کی رائے کے خلاف اور اسی واسطے جامع ہو چا کہ مذہب کا اس پر حق دلائل ان چاہتے ہیں کہ مذہب ان مشق علیہ میں اور انکار

متواتر اور حدیث متواتر میں ہر ایک راوی کا حال تحقیق کرنا اور ہر ایک کی عدالت اور صداقت کو ثابت کرنا ضرور نہیں ہے ہر ایسی روایت سے اس حدیث میں یقین حاصل ہوتا ہے کیونکہ عادت جاری ہے کہ جب کسی بات کو اس قدر آدمی نقل کرتے ہیں تو سنتے ہی ہر ایک کو یقین آجاتا ہے مثال اس کی بغداد کسی شہر کا نام اور سکندر کسی بادشاہ کا نام اور اسی طرح سے قرآن شریف کے کلام خدا ہونے پر ہم لوگوں کو جو یقین ہے تو اس کا سبب سوا اسکے نہیں ہے کہ نقل متواتر سے ثابت ہے کہ حضرت نے اس کو خدا تعالیٰ کا کلام فرمایا ہے پھر بعد حضرت کے جب پہلی صورت متعذر ہوئی تو یقین حاصل ہونے کے لئے ایک صورت تو اتار کی باقی رہی پھر اگر اتنے راوی اس حدیث کے نہ ہوں تو ہرگز یقین حاصل نہ ہوگا تو اب ہر حدیث میں اس طرح کا یقین حاصل ہونا متعذر ہے کیونکہ حدیث متواتر بہت تھوڑی ہے اس واسطے اللہ تعالیٰ نے گمان غالب کو یقین کے قائم مقام فرمایا ہے یعنی جب کسی کو گمان غالب ہو کہ یہ کلام غیر خدا اصلی اللہ علیہ وسلم کا ہے تو وہ حدیث اس شخص کے حق میں ثابت ہوگی اور گمان غالب جب حاصل ہوتا ہے کہ اس کے راوی کا حال خوب دریافت کرے جیسا کہ مشکوٰۃ کی کتاب العلم میں ہے وعن ابن سیرین قال ان هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم رواه مسلم روایت ہے ابن سیرین سے کہ یہ علم دین ہے یعنی قرآن اور حدیث ہی دین اور اسلام ہے سو خوب نگاہ کرو کہ کس شخص سے سیکھتے ہو دین اپنا یہ کلام اشارہ ہے اہتمام اور احتیاط کرنے کی طرف دریافت کر نہیں احوال راوی کے یعنی حدیث کے راوی کو خوب تحقیق کیا چاہئے کہ پرہیزگار دیندار راست گفتار نیک کردار ہو اور نہ لیا چاہئے حدیث کو ہر کسی سے جو کوئی روایت کرے خصوصاً صاحب غرض جو

مسائل مشق اور جو مسئلہ مشق کی تعلیم واجب ہے کیونکہ وہ دکان کی تعلیم واجب ہے زیادہ صادق جان چکا ہے اور صحیح زاد مذہبوں کے درمیان یا چاہئے مذہب کی تعلیم کی تعلیم غلام کے ہو اول حرام ہے یا حلال نزدیک جمہور کے اور دوسرے احوال راوی کی یا چاہئے نزدیک جمہور کے مشورہ متصل ہے کی تعلیم کے پناہ پوری جبکہ وضو کے فقہین کے پناہ سے جہیں ہو اسوا ہو اونٹ کا گوشت کھا کر بدو نیکو وضو کے انکار کے ہو غلامی

فہرست کتب اور اب کتب کمال بہ نماز اولیٰ کی اسے اور کتب اور تمام عمر اس کا مذہب کے باطنی اس محمدی کی تعلیم اس کے مسیح پر سو یہ نماز اس کے انکار کے ہو غلامی



کر دیا تو اس سے  
جانتا تھا ہوا کہ ایک امام غلطی  
ساری است کو جائے اسلئے کہ  
مختلف راہوں میں اسباب  
سراہی کے پیدا ہوتے ہیں اور  
ایک حدیث میں صاف آیا ہے  
اذا اوجع خطیفان فافتادوا  
لاخر منهما یعنی جب دو  
امام کی تابعداری کی جاوے  
تو قتل کے جھپٹے کو اون میں سے

تنگ کیا تب لاچار ہو کر اقرار کیا کہ میں نے ان حدیثوں کو بنایا ہی اور نیت میری خیر تھی  
کیونکہ میں نے لوگوں کو دیکھا کہ قرآن کی طرف کم متوجہ ہیں اور دوسرے علوم کی طرف  
مثل تواریخ اور فقہ کے زیادہ مشغول ہتے ہیں تو لوگوں کو رغبت دلانے کے واسطے  
یہ حدیثیں بنائیں کہ ثواب کی رغبت سے یا اور کسی دنیاوی مطلب کی طمع سے  
اگر قرآن پڑھیں اور بیشتر تلاوت میں مشغول ہوں اور سورتیں یاد کریں اور اسی طرح  
سے بعضے واعظ اچھے کام میں رغبت دلانے کے واسطے یا برے کام سے ڈرانے  
کے لئے حدیث ضعیف بلکہ حدیثین وضعی بھی کہتے ہیں باوجودیکہ جھوٹ بات کو  
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کرنی ہر صورت میں اور ہر تقدیر میں  
حرام ہے اور راوی میں ایک امر اور بھی ضرور ہو وہ یہ ہے کہ فہم اور ضبط اور حفظ  
یعنی جو کچھ اوس نے سنا ہو خوب سمجھتا اور ضبط کرتا اور یاد رکھتا ہو اگر اوسکی  
فہم میں نقصان یا حافظہ میں قصور یا قوت حافظہ میں کچھ خلل ہوگا تو اوسکی  
روایت پر بھی اعتماد نہ ہوگا پھر جانو کہ راوی کی عدالت اور صداقت اور  
حفاظت پر یقین حاصل ہونے کا دو طریق ہر اول یہ ہے کہ اوسکی صحبت  
میں ایک مدت دراز رہ کر خوب افعال اور اقوال اوسکے دریافت کرے دوسرا  
یہ ہے کہ غائبانہ اوسکا حال مفصلاً تو اتر سے معلوم کرے یعنی اس قدر لوگ اس  
کی عدالت اور صداقت اور حفاظت کو بیان کریں کہ ہرگز عقل تجویز نہ کرے کہ یہ  
سب کی سب اوسکی جو کچھ تعریف کرتے ہیں تو اس صورت میں اوسکی عدالت  
اور صداقت اور حفاظت پر یقین ہوگا خلاصہ یہ ہے کہ اگر درمیان اوس کے  
اور حضرت علیہ السلام کے ایک راوی ہو تو فقط اوسی کا حال اون دو صورت  
میں سے ایک طور سے یقین حاصل کرے اور اگر ایک واسطے سے زیادہ

تو قتل کے جھپٹے کو اون میں سے  
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم کو دین کے  
مقدمہ میں است کا اختلاف  
پسند تھا جان تک کہ مخالفت  
باغی کا خون سباح کر دیا اور پہلے  
امام کو مستحق ذیابیل پس طریق

۷۹

کے اگر دین کے اماموں کے اختلاف  
میں تو نزدیک جادو توینے امام کی تابعداری  
جس پر است کا اجماع ہوا تھا اور واجب  
ہوئی اویں کھٹے اماموں پر اجماع ہونا  
است کا منہ ہوگا سوا اور مذہب کے  
لوگ یا مال حدیث سوا امام اعظم کے  
کے جماعت کی خطا رجعت ادی کے عذر کے  
سبب اپنی خطا میں اپنی باون مضافہ  
نہیں اور جو بائیس عذر کے  
ایہ کہ کیوں تم اور دین سے اور دین کی تابعداری سے الگ  
کی تحقیق سے الگ  
نہ رہے اور سرتابی کی  
اور باقی کے اجماع کا  
کیون غلام کیا اور  
روایت میں فیضون کے  
میں چھوڑ کر فیضون  
کی حدیثیں

ہر مائل کے پاس یہ ثابت  
 یہ احتمال ہو واجب نہیں اور  
 کی باطل ہوئی اس واسطے کہ  
 اس تقدیر میں یقین اور اطمینان  
 یا مفید نادان شوقی  
 اس مقام کو دیکھ کر کوئی پیشین گوئی  
 ہو سکتا ہو ورنہ علم الغیب کی

ہو تو پچھلے راوی کا حال اون دونوں طریق سے معلوم ہو سکتا ہے لیکن اس کے  
 اوپر کے راویوں کا حال جو فوت کر گئے ہیں روایت سے دریافت ہونا ممکن نہیں ہے  
 صرف تو اس سے اس کا حال معلوم ہو سکتا ہے الغرض جب سب راویوں کی عدالت  
 اور صداقت اور حفاظت پر کمال یقین حاصل ہوگا تو اس حدیث پر گمان غالب ہوگا  
 اور اگر کسی راوی کے ان سب حالات پر یقین کلی حاصل نہ ہو بلکہ اگر کسی طرح کا بھی اس کے  
 حال میں شبہ واقع ہو جی کہ اگر کوئی راوی قبول الحال ہو یعنی وہ سب صفات جو  
 راوی میں شرط ہیں کچھ معلوم نہ ہو تو اس حدیث میں یقین کا تو کیا گذر ہو گمان  
 غالب بھی حاصل نہ ہوگا اور یقین یا گمان غالب جب تک کسی حدیث پر نہ ہو تو اس کو  
 روایت کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ مشکوٰۃ کی کتاب العلم میں ہے عن ابن عباس رضی اللہ عنہما  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتفقوا الحدیث عنی الا ما علمتمہ الخ یعنی پرہیز  
 کرو تم حدیث کی روایت کرنے کو مجھ سے مگر جس حدیث کو کہ یقین نہ ہو کہ وہ مجھ سے ہے  
 آخر تک اور مشکوٰۃ کی باب الاعتصام بالکتاب السنۃ میں ہے وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ  
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفی بالمرء کذباً ان یحدث بکل ما سمع  
 یعنی بس ہر مرد کو جھوٹھ کہنے میں اس قدر کہ حدیث کرے جو کچھ سنے یعنی اگر کوئی  
 کسی طرح کا جھوٹھ نہ کہے لیکن جو کچھ لوگوں سے سنے بے تحقیق کہے ہوگا اس کو روایت  
 کرے تو اسی قدر بس ہے جھوٹھ کہنے کو تو معلوم کیا چاہے کہ جب آدمی بے تحقیق  
 کسی بات کے نقل کرنے میں دروغ گو بنتا ہے تو کوئی حدیث بے تحقیق اور بدون  
 علم کے روایت کرنے میں اس کا کیا حال ہوگا پھر اس زمانے میں بھی اگر کوئی چاہے کہ کسی  
 حدیث کو خود تحقیق کرے تو اس پر واجب اور ضروری ہے کہ اپنے استاد سے یعنی جس سے  
 اس حدیث کو سنا اس سے لیکر صحابی تک جتنے راوی گذرے ہیں ہر ایک کا

راہ میں اصلاً در نہ ہو اس کو لازم  
 کہ اسے اور امت کا اجماع اور عینہ  
 کے مذہب کی صحت پر یہ ہے  
 سادس علماء دین بالی ہوں یا  
 شافعی یا حنبلی یا شیعہ یا  
 داؤد ظاہری یا قاضی شافعی

قاضی ابن ابی بکر  
 کہ ابو یوسف کے تابع ہیں نہ مذہب  
 و چاہت میں داخل ہیں نہ مذہب  
 بن نہ اہل بیت سیدنا و تابعی  
 بن نہ اہل بیت سیدنا و تابعی  
 اس فرقہ کی بھی کو ساج ہو  
 اس فرقہ کی بھی کو ساج ہو  
 جو کوئی ایسے ساج ہو  
 جو کوئی ایسے ساج ہو

جائز ہے سنی میں اس سے  
 اجماع کا ابو یوسف سے  
 مذہب کی صحت پر  
 جو کوئی اون کے  
 مذہب کے صحیح ہونے پر  
 انکار کرے اور ان کو گمان  
 کو اہل بیت اور اہل سنت  
 میں گئے وہ خود گمراہ ہیں  
 اور اہل سنت

فَقُلْ لِلَّهِ الْحُكْمُ ۖ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا ۖ سَاءَ الَّذِي يُضِلُّ ۚ وَمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذِلَّ قَوْمًا ۚ سَاءَ الَّذِي يُذِلُّ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

حال الگ الگ کما حقہ اسی طور سے کہ سابق مذکور ہوا خوب دریا کرے پھر جب ہر ایک راوی کا حال بالتفصیل یعنی عدالت اور صداقت اور حفاظت ہر ایک کی یقین سے معلوم ہو جاوے تب وہ حدیث اسکے حق میں ثابت ہوگی اور اگر ایک راوی کے حال میں بھی شبہ گذریگا یعنی اگر کسی راوی کی عدالت یا صداقت یا منہ یا ضبط یا حفظ میں یقین نہ ہوگا تو اس حدیث میں بھی شبہ ہوگا اور اسکے حق میں وہ حدیث ثابت نہ ہوگی پھر اس زمانے میں سب راویوں کا حال دریافت کرنا بہت مشکل ہے بلکہ مستعذر ہے کیونکہ کس قدر لوگ گزرے ہین کہ اونکا احوال خبر متواتر سے تو کیا معلوم ہوگا نام بھی اونکا مشہور نہیں ہے اور سابق مذکور ہوا ہے کہ راویوں کے حال کو بالیقین جاننا ضرور ہے اور یقین سے جاننے کی دو ہی صورتیں ہین یا تو خود مدت دراز اسکی صحبت میں رہے یا خبر تواتر سے سنے اور بعض لوگوں سے اسکا حال سنا یا کسی کتاب تواریخ میں دیکھنا کفایت نہیں کرتا پھر جب یہ معلوم ہوا تب جانو کہ کسی حدیث کو فقط کسی کتاب معتبر میں دیکھنا یا صرف کسی عالم متقدمے سنا کسی کے حق میں کافی نہ ہوگا کیونکہ اسکے حق میں ثابت موقوف اس بات پر ہے کہ وہ شخص خود اپنی تحقیق سے احوال سب راویوں کا بالیقین معلوم کرے اور ان دونوں صورتوں میں راویوں کا حال کچھ ثابت نہ ہوا اور بالفرض اگر حاصل ہوا ہو تو اس شخص کے حق میں ثابت ہوا کہ جس نے اس کتاب کو جمع کیا تھا یا خود یاد رکھا تھا طالب کے حق میں تو یہ ضرور ہے کہ سب کا احوال خود تحقیق کرے اور تواتر سے سنے تب اسکے حق میں ثابت ہوگا اور اس مقام کے بیان اور تحقیق سے کوئی نہ یہ سمجھے اور نہ کہے کہ اس تقدیر میں کسی کتاب حدیث بلکہ کسی حدیث پر اعتماد نہ رہا اور سب میں شک اور شبہ پڑ گیا سو جواب

ایک روایت میں آیا ہے کہ وہ بنا  
فارسی میں اگر نیک جان کی ہوگا  
تو یہی اقرار دیتے اور اس کی روایت  
رجل میں اس کا فارسی ہی حال الدین  
سیوطی کے نزدیک وہ ابو یوسف ہی ہیں  
وہ ہمہ بلکہ بہت سے محدثین کے نزدیک  
ہے حدیث میں محمول ہیں ابو یوسف ہی  
اور قرآن کی آیت کوہ محمد

اوسکا یہ ہے کہ فرق ہے درمیان تحقیق اور تقلید کے یعنی کسی حدیث کے پانے کے  
دو طریق ہیں ایک یہ کہ طالب آپ تلاش کر کے ثابت کرے دوسرا یہ کہ کسی عالم محقق  
کی پیروی کرے خواہ اوسکی زبان سے سُنکر یا اوسکی کتاب میں دیکھ کر اور سابق  
جو مذکور ہو تحقیق کا بیان تھا اور تقلید کی صورت دوسری ہے پھر اگر ایک شخص  
نے کسی عالم محقق پر اعتماد کر کے اوسکی کتاب میں ایک حدیث پائی اور اوسکو مان  
لیا تو حقیقت میں اوس حدیث کی بہ نسبت اوسکے مصنف کی تقلید ہوئی اور اوس  
عالم کی صرف پیروی ٹھیری اپنی کچھ تحقیق نہ ہوئی پھر اس زمانے میں جو شخص  
آزاد رکھے کہ تقلید کسی مجتہد کی نہ کرے بلکہ خود آپ جو حدیث میں پایہ عمل کرے تو یہ  
اوسکی ہرگز حاصل نہ ہوگی کیونکہ کوئی حدیث حاصل کرتے ہیں اوسکو کسی عالم کی تقلید کرنی  
ضرور ہوگی اور کسی کتاب کی پیروی نا چاری کرنی پڑے گی تو جس بھاگے گا آخر کو اسی  
میں جا کر گیا اور دوسری بات یہ ہے کہ بالفرض اگر کسی غیر مجتہد نے کسی عالم کی تقلید  
کر کے اوسکی کتاب پر اعتماد کر لیا اور تقلید کی لحاظ سے حدیث پر اوس کتاب کے اعتقاد کیا  
لیکن حدیث کی مراد کو سمجھنے کے واسطے اور اوس حکم نکلانے کے لئے جو بہترین  
ضرور ہیں جیسا کہ آگے مذکور ہو گئے ہیں کماں حاصل کریگا آخر کو گھبرا گھبرا کر لاچار ہو کے  
اوس حدیث کی مراد کو سمجھنے اور حکم سنانے میں اوسکو کسی عالم مجتہد کی تقلید کرنی ضرور  
ہوگی تو حقیقت میں پھر انتہا اور ٹھکانا اوسکا تقلید کی طرف رجوع کریگا تو پھر ابتدا  
ہی سے اوسے کیون نہیں اپنے اوپر تقلید کسی مجتہد کی واجب کر لی تھی اور فوس طرف سے  
ہو اوسکے حال پر کہ جو شخص امام اعظم مجتہد مقدم کی تقلید سے انکار کرے اور عار  
رکھے اور پھر آخر میں دوسرے عالم کی کہ جنکو نسبت شاگردی کی بھی آنحضرت ر ج کی  
ساتھ نہیں ہے تقلید کرے خدا ہکو اپنی پناہ میں لھے ایسی حماقت اور ضلالت اور امام

دین اور بیوی سنت  
زندہ کر گیا اور حضرت  
علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا  
سے ابو یوسف کے تھپڑ اور  
اللہ اوس کے تھپڑ اور  
اینا دین



اپنے رسول کی سنت  
 جلاویجا آخری زمانہ میں ہلاک  
 ہو سکے مقدسین جیسے ہلاک  
 ہو سکے انصاف الوبکر اور غیر  
 جی حدیث منقول ہیں  
 غازی میں ابو ہریرہ اور  
 انس بن مالک اور عبد اللہ  
 بن عباس رضی اللہ عنہم

ابو حنیفہؒ نے جو فرمایا ہے اتر کو اقوالی بخبر الرسول صلی اللہ علیہ وسلم تو اس کے  
 معنی یہ ہیں کہ جب تم کوئی حدیث کو اپنی تحقیق سے پاؤ تو ہمارے قول کو جو ہم نے اپنی  
 اجتہاد سے کہا ہے اس کو چھوڑ دو پھر جو قول اونکا کسی آیت یا حدیث یا اجماع کی موافق  
 ہو تو وہ حقیقت میں اونکا قول نہیں ہے بلکہ حکم خدا اور رسول کا ہے اس کو چھوڑنے  
 کے کچھ معنی نہیں ہیں چونکہ اجتہاد ہی امام کا ہے اس کی نسبت امام نے یہ فرمایا ہے  
 لیکن یہ کلام امام کا حکم عام ہر خاص و عام کے حق میں نہیں ہے کیونکہ اگر عام ہوتا  
 تو یوں فرماتے یا تو تو کوئی کلمہ من سمع خبر الرسول یعنی جو کوئی حدیث سنے  
 تو چھوڑ دے ہمارے قول کو بلکہ یہ حکم امام کا خطا بخاص ہے اپنے شاگردوں کے لئے  
 کہ جن کا مرتبہ حدیث کی تحقیق کا تھا اور انکو یاقوت اور قدرت حدیث پر عمل  
 کرنے کی تھی جیسے امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اور امام زفر وغیرہ اس واسطے کہ  
 حدیث پر عمل کرنے کے واسطے ایک شرط جو سابق مذکور ہوئی اس کے سوا اور بھی بہت  
 سی شرطیں ہیں کہ آگے مذکور ہوں گی اور ان سب شرطوں کا پایا جانا عوام میں غیر  
 ممکن ہے بلکہ اس زمانے کے عالموں میں بھی متعذر ہے لیکن خداے تعالیٰ قادر ہے  
 کہ کسی کو وہ رتبہ اپنے فضل سے عنایت کرے جیسا کہ جواب سابق میں شرح سفر السعادت  
 سے منقول ہوا پھر اگر کوئی اس مقام کو دیکھ کر شبہ کرے اور کہے کہ جب مقلد  
 کو حدیث پر عمل کرنا درست نہیں ہے تو پھر سابق کے مسئلوں میں حدیثوں سے  
 کیوں تم دلیل لئے ہو تو جواب اس کا یہ ہے کہ ہم نے ان مسئلوں کو کہ سابق ذکر کیا  
 ہے اس سب کو ہمارے امام نے قرآن اور حدیث سے استنباط کیا اور فقہ کی  
 کتابوں میں ثابت ہوا ہے لیکن جبکہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ فلانا مسئلہ فقہ کا غلط ہے  
 حدیث سے ثابت نہیں ہے اس واسطے ہم نے ان مسئلوں کی دلیل کو حدیثوں سے

بن عباس رضی اللہ عنہم سے  
 مرفوعاً اور محمد بن سیرج سے  
 اور حضرت علیؓ سے مرفوعاً  
 بعضے محدث طاعن ابو حنیفہؒ کے  
 کہتے ہیں کہ یہ حدیثیں موضوع  
 ہیں جیسا کہ نادان لوگوں نے  
 کہا ہے کہ انہی لغو و فہم  
 ان دو معنی غلط حدیث  
 موضع ہمارے اور لوگان بعدی بنی  
 لکان عمر بنی موضع ہمارے  
 کہتے ہیں ثابت ہوا کہ حضرت  
 علیؓ کا فرمانا یہ ہے کہ حدیث  
 الوبکر اور غیرہ کے حق میں انصاف  
 مالک ہو اس اسی طرح اہل تشیع  
 ابو حنیفہؒ کے حق میں اہل تشیع  
 ابو عبد اللہؒ ان سب کے امام

کہنا فی الفصول الثمہ  
 اور ابن  
 تو ہوتا بدعتیوں سے  
 الزم نہ ملتا ابو حنیفہؒ سے  
 لکن من المبتدعہ  
 لافات کے فرمایا فلا نق  
 الحدیث ابو حنیفہؒ کی

چاہا کہ امام اراک سے  
کی موطا سے امام ابوحنیفہ  
امام اراک نے شیخ  
فرمایا کہ علم کو میں نے  
حصہ نہیں کیا تم یسرو  
عام مستے

امامت کی اور ابوہریرہ کی روایت کسی  
کتاب معتبرہ میں نہیں اور نہ  
اوس کی کوئی مسئلہ ناگیا ہو  
اور نہ روایت کا کچھ اعتبار نہیں  
اور صحیح ہونا ابوحنیفہ کے مذہب کا

۸۵

یونس علی کی رو سے یونس  
 کہ بیہوش قافلہ اسے کہو کوئی  
 پیار دیلیون کو مانے وہ سنی اور  
 تو اب کس زبان سے کہیں کہ  
 ابو یوسف نے کسی نہیں اور سینوں  
 امام نہیں اور جب یہ ثابت ہوا  
 کہ وہ باجماع است جہت مطلق اور  
 اور امام اعظم دین محمد کا ہے  
 تو لازم آیا کہ اوس کی تباہی  
 حقیقت میں رسول کی  
 کے دین

ہو کہ جو کوئی اہل حق و  
دوسو عالم کا اسپر فتویٰ  
کہ فتویٰ عالمگیری میں  
اور یہی سبب ہے  
کی تابعداری ہے  
اور اس

علمائے مذہب کے  
 کو اپنے اور ان کے فتویٰ پر عمل  
 کیا تو اسے دین میں کچھ قصور  
 نہیں کیا اور بعض علماء نے فرمایا  
 کہ ابو حنیفہ ہماری اور ان کے فتویٰ  
 کے بیچ فاصلہ ہے جس سے اس سے  
 عین کلمی وہ سنی ہے اور جس سے  
 اس سے عداوت کی وہ بدعتی ہے

۶۶

ہونگے اور ایک حصہ اور مذہب والے اور مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے اصل مقام دین  
 اور شریعت کا ہر حاکم اور قاضی اور مفتی وہاں کے امام اعظم کے مذہب کے موافق  
 احکام شرع کو جاری کرتے ہیں اور پہلا امر یعنی یقین کرنا کہ یہ کلام ہدایت ہے جیسا  
 اسمین راوی کی عدالت اور صداقت اور محافظت تحقیق کرنی ضروری ایک اور امر بھی  
 ضروری اور وہ یہ ہے کہ معلوم کرنا اسکا کہ راوی نے آیا حضرت کے قول کو بالفاظہ اور  
 بعبارت یعنی بدون تغیر اس کے لفظوں میں نقل کیا ہے یا اپنی سمجھ کے موافق مطلب اور  
 اپنی عبارت میں ادا کیا ہے اگر اول ہی تو مقبول ہے اور اگر ثانی ہی تو دو حال سے خالی نہیں ہے  
 اگر راوی مجتہد ہے تو مقبول ہے اور نہیں تو مردود کیونکہ اکثر کلام حضرت علیہ السلام کا  
 جو امح الکلم ہے یعنی لفظ غور سے اور معنی بہت اور بعض کلام مبہم یا خلاف ظاہر ہے جو مجتہد  
 ہی تو البتہ حضرت کی مراد کو سمجھ سکتا ہے اور غیر مجتہد ان سبعبانی کو ضبط نہ کر سیکے گا اور  
 غرض حضرت کی اکثر نہ سمجھے گا تو پھر اکثر غلطی میں پڑ جائیگا اس لئے اوسکی روایت پر اعتماد  
 نہیں جیسا کہ مشکوٰۃ کی کتاب العلم میں ہے وعن ابن مسعود رضی قال قال رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نضر اللہ عبداً سمع مقالتي فحفظها وادعاهما واداهما  
 فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه منه الحدیث  
 تزنازگی دیوے خدا اوس بندہ کو کہ جس نے سنا ہمارے کلام کو پھر یاد کیا او کو جیسا  
 سنا اور نگاہ رکھا او کو اور پہنچایا او کو لوگوں کو آخر تک وعن ابن مسعود رضی  
 قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول نضر اللہ امرأ سمع  
 مناشيئاً قبله كما سمعه فرب مبلغ أوعى له من سماع عني تارگی  
 بخشے خدا اوس مر کو جس نے سنا مجھ سے کوئی کلام پھر پہنچایا او کو جیسا سنا تھا  
 سو بہت پہنچائی گئی زیادہ یاد رکھنے والے ہوتے ہیں سننے والے سے اور مشکوٰۃ کے

پس بابین اور بہت سی اور  
 بابین اسی طرح کی متعابین کے  
 علامت کتابا بنی ابو حنیفہ  
 جو ضعیف ہے شیخ ابن حجر نے بھی  
 ابو حنیفہ کی منقول ہیں جب کو سقوط  
 الذہب کے دسواں باب  
 ہو دیکھ لے جو علامت بنوں کے  
 علامت دہائی نے جو علامت بنوں کے  
 بیان میں ان کے اس  
 میں سب سے پہلے  
 قوی پابین کو دینا  
 وہ یہ کہ وہی کہ پہلے  
 دہائی کے لئے کہ اس  
 میں سب سے پہلے  
 قوی پابین کی تقلید کرنے  
 ہیں وہ جیسا ہے

حق بن فریاد ہے اوس کے  
 بیان میں ان کے اس  
 میں سب سے پہلے  
 قوی پابین کو دینا  
 وہ یہ کہ وہی کہ پہلے  
 دہائی کے لئے کہ اس  
 میں سب سے پہلے  
 قوی پابین کی تقلید کرنے  
 ہیں وہ جیسا ہے

ہی تھے مگر سچ بولن ہو  
 کہ اوں کا یہ کج نام فاسد اور  
 غلط اور کذب ہو وہ ہرگز ایسے  
 نہ تھے بلکہ اوں نے نواح  
 دنیا و بین بعد بسا خستہ گما  
 خفا اور عالم محقق تھے ایسے  
 لوگوں کو جو اپنے تو گور  
 پرستوں سے زیادہ بہانے  
 اور عیب گو پرستوں کو دیکھا

شرح میں شیخ عبدالحی دہلوی نے لکھا ہے خلاصہ اسکایہ ہے کہ یہ حدیث دلائل  
 کرتی ہے اس بات پر کہ حدیث کو بلفظ روایت کرنا چاہئے اور نقل بالمعنی میں  
 علماء کا اختلاف ہے لیکن مختاریہ ہے کہ اگر راوی کلمات کے موارد کو اور عبارت کے  
 استعمالات کو اور الفاظ کے مقامات کو اور کلمات کے محاورات کو اور نکات اور  
 اشارات اور مقتضیات کو خوب جانتا ہو اور کمال صداقت اور لیاقت رکھتا ہو  
 تو جائز ہے اور نہیں تو درست نہیں اسکے بعد دوسرا امر یعنی اوس حدیث کی  
 مراد کو سمجھنا بہت سے امر پر موقوف ہے اس مقام میں بطریق مثال کے  
 چند امور ذکر کئے جاتے ہیں اور وہ شرطیں کہ جن کا مضمون دقیق ہے اور عوام کو  
 اونکا سمجھنا دشوار ہے یہاں ذکر نہیں کیا گیا بلکہ اوسکو اصول فقہ اور اصول  
 حدیث کی کتابوں پر حوالہ کیا گیا ہے تاکہ اگر وہ شخص عربی ہو تو چاہئے کہ اہل  
 فصاحت و بلاغت سے ہو اور اپنی زبان دالی میں مہارت تمام اور شق کامل  
 رکھتا ہو اور اگر عربی سے ایسا ماہر نہ ہو یا عجیب ہو تو علم صرف اور نحو اور لغت  
 اور بلاغت کے قواعد کی خوب ضبط رکھے اور اصطلاحات اور محاورات اور استعمالات  
 کو خوب جانے تاکہ لفظی معنی کو اولاً سمجھے جیسا کہ مائتہ لمائل میں ہے حافظ  
 ابن حجر نے فتح المبین میں لکھا ہے البدعة منقسمة الى الاحکام الخمسة کا  
 اذا عزم على القواعد الشرعية لم تخل عن واحد من ثلاث  
 الاحکام فمن البدع الواجبة على الكفاية الاشتغال بالعموم العربية  
 الواجبة المتوقف عليها فهم الكتاب كالصرف والنحو واللغة و  
 المعاني والبيان یعنی بدعت کی پانچ قسم ہیں حرام مکروہ واجب مستحب  
 مباح کیونکہ جب اسکو نسبت کیا جاوے قواعد شرعیہ کی طرف تب غالی نہوگا ایک

اور عیب گو پرستوں کو دیکھا  
 اوں کو چھیڑ دیا اور فرمایا  
 پھنس دیا غازی اور فرمایا  
 لوگوں کا جو بولوی موصوف کا  
 لاندہ ہوں میں گتے ہیں اصل کا  
 رسالہ اونکا موجود ہے سرسری  
 اور طحاوی کے طور پر اور  
 ایک رسالہ تنویر العین کا جو  
 بعض آدمیوں نے اون کی  
 شہادت کے بعد اونکا کر کے  
 شہور کیا اگر وہ اونکا ہو تو بھی  
 بسبب اسکے کہ اونوں نے  
 رفع یدین آخر عمر میں ترک کیا  
 اس بات میں معتزہ نہ رہا موافق  
 مذہب اہل حدیث کے کہ پیغمبر خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

ہاں العبد بالحق اذ  
 دنا الا مکان بالحق اذ  
 اور دہلوی نے مضمون اس  
 فرمایا ہے کہ تو کوئی  
 ان عباد نہیں ہیں  
 ایک مذہب کو نہ پس  
 اولیٰ اس میں سے  
 اولیٰ اس میں سے

ہر ایک مذہب بنو سدا  
 وہ پیش کش کرے اور کوئی  
 ایسے تالیان معلوم کرے  
 کہ میں بول فتویٰ کر سکوں  
 اعم و اعمیٰ بوجہ تہن  
 اور قریبی اثر کو کوئی  
 کوئی اور کچھ کھائی  
 کہتے ہیں اور مولیٰ انجیل  
 پائینا جو استاد ہیں صاحب مزاجہ

ان پانچ احکام سے پھر بدعت واجب علی الکفایہ کی قسم سے ہر سیکھنا علوم عربیہ کو جو  
 موقوف ہو اس پر سمجھنا قرآن کا جیسا صرف - نحو - لغت - معانی - بیان اور ایسا ہی  
 سمجھنا حدیث کا بھی موقوف ہو ان سب علموں پر اور رأیہ المسائل میں ہے قال  
 القسطلانی فی شرح البخاری فی بیان احوال ابی الاسود حاتم بن عمرو بن  
 سفیان الدیلمی وهو اول من تکلم فی النحو بعد علی بن ابی طالب رض  
 کما قسطلانی نے شرح بخاری میں احوال میں ابی الاسود حاتم کے کہ وہ شخص پہلا  
 اون لوگوں کا ہے جس نے بعد حضرت علیؑ کے علم نحو میں کلام کیا یعنی سب سے پہلے  
 تو حضرت علیؑ نے علم نحو کو تصنیف فرمایا پھر ان کے بعد اور لوگوں کی بہ نسبت اول  
 ابی الاسود نے علم نحو کو جمع کیا اور اسی رأیہ المسائل میں ہے و فی الدال المنثور عن  
 ابی بکر محمد بن القاسم الانباری فی کتابہ الوقف و ابن عساکر فی تاریخہ  
 عن ابن ابی ملیکہ قال امر عمر بن الخطاب ان لا یقرع الناس الا عالم  
 باللغة و امر الاسود بوضع النحو تفسیر دار المنثور میں ہے ابی بکر محمد بن قاسم رض  
 سے کتاب الوقف میں اور ابن عساکر سے کتاب تاریخ میں ابن ابی ملیکہ سے کہ کہا حکم کیا عمرؓ  
 نے کہ قرآن پڑھاؤ آدمی کو مگر جو شخص کہ عالم ہو علم لغت کا اور حکم کیا اونہو نے ابی الاسود کو  
 کہ نہ کو علم نحو کی اور کہا حافظ ابن حجر نے فتح البیہ میں پانچویں حدیث کی شرح میں آہا مالا ینا  
 فی ذلك بان یشہلہ شیء من أدلة الشریع او قواعد فلیس یرد علی فاعلہ بل  
 ہو مقبول منہ کا استخراج علوم اللغة والنحو والمعالی والبیان فذلک  
 کلہ معلوم حسنہ ظاہر فائدہ معین علی معرفۃ کتاب اللہ تعالیٰ وفہم  
 معانی کتابہ وسنة رسول اللہ صلعم فتكون ما هو رأیہ و کوضع  
 المذاهب وتدریجہا فانه مقبول من فاعلہ مثاب مروج علیہ خلاصہ

اونہوں نے علماء کا فتویٰ اس کے  
 کہا کہ ان لاندہب لوگوں کا رد  
 سارے قرآن اور حدیثوں میں  
 موجود ہے لیکن اللہ تعالیٰ وقظ  
 کو بدایت میں کرنا اور مولیٰ میرا  
 سنی تفسیر میں نے لیکل  
 ۸۸  
 سالہ عبد اس وقت جدید  
 افضل کلمہ حق میں لکھا ہے وہی  
 بطلان کی اور حاجی قاسم بسبب  
 اس کے کہ وہ خود راگ اور زبیر کے  
 مقدمین چاروں مذہب باب  
 میں اس بات میں ہر مذہب

نہیں کہ مگر ان لوگوں کو  
 سمجھا گیا کہ بات مذہب  
 کی باقی کتب میں  
 کا لازم تھا اور ایک  
 ایک لاندہب نے پوچھا  
 ہے اخلاقی کتب میں  
 کہ عند اللہ کیا حق ہے  
 مولانا صاحب نے









توفیق ہرگز نہ ملے گا  
 بن اوس میں سے تامل  
 لکھنا کہ دو مشی کی  
 تپکھ نماز پڑھنا عصر کی  
 اس حدیث سے معلوم ہوا  
 کہ وہ نماز ناقص کی اس عبادت  
 کی مراد اوس کی اس عبادت  
 سے اس فقہا حنفی الذہب  
 ہیں جنہوں نے تاکید کی کہ عصر  
 کی تاخیر میں اور بدو نہ ہو جائے  
 نہیں کے نماز کو ادا نہیں کرتے  
 عبادا وہ منافقین کہ نہیں کرتے  
 کہ وہ یہ کیا کیا ہے اور اس کی سزا  
 اعظم کو فحاشی کی بہت بدستور  
 اور جاحوت میں نہ جانیں

۹۲

میں پڑھ دوسروں کو بھی گمراہی میں ڈالے گا جیسا کہ مشکوٰۃ کی کتاب العلم میں ہے عن  
 عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا یقبض  
 العلم انتزاعاً ینتزعہ من العباد ولكن یقبض العلم یقبض العلماء حتی  
 اذ المریق عالمًا اتخذ الناس رؤساً جہلاً فاستغلو افاقتوا لغير علم  
 فضلو ادا اضلوا متفق علیہ خلاصہ ترجمہ اس مقام کا یہ ہے کہ آخر زمانے میں علما  
 نہیں رہیں گے اسوقت لوگ جاہلون کے مسئلہ پوچھیں گے تب وہ جہال بدو نہ  
 علم کے فتویٰ دیں گے پھر وہ آپ گمراہ ہونگے اور دوسروں کو بھی گمراہ کرینگے فوجہ باللہ  
 منہا پھر جانو کہ قرآن کی طرح بہت سی حدیثیں ہیں کہ مراد اولیٰ سمجھتی موقوف ہے  
 اگلی یا پچھلی بات پر اور اکثر ایسا بھی واقع ہوتا ہے کہ راوی صرف ایک دو جملہ حدیث  
 کی نقل کرتا ہے اور کلام سابق کو یا سخن لاحق کو چھوڑ دیتا ہے یا اس سبب کہ باقی  
 کو بھول گیا یا اس جہت سے کہ اوس راوی نے اسی قدر سنا تھا لیکن جیسا و سکی  
 روایت کو دوسرا دیوں کی روایت سے ملایا جاتا ہے تب معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث کے  
 ماقبل یا مابعد یہ جملہ بھی ہے تو اگر کوئی صرف حدیث کے اوس ٹکڑے پر نظر کرے تو ایک مراد  
 سمجھ جاتی ہے لیکن جب کلام سابق کو یا کلام لاحق کو لحاظ کیا جاوے تو ظاہر ہوتا ہے  
 کہ یہ مراد نہیں ہے بلکہ مراد اس کلام کی دوسری ہے جیسا کہ یہ حدیث مشہور اکثر  
 حدیث اور فقہ کی کتاب میں ہونا اعمال یا دنیاوی امور حکم اخروی موقوف  
 یہی سمجھا جاتا ہے کہ ہر عمل موقوف نیت پر ہے یعنی حکم دنیاوی اور حکم اخروی موقوف  
 نیت پر ہے اگر کسی عمل میں نیت پائی جاوے تو وہ عمل صحیح ہوتا ہے اور ثواب بھی  
 ملتا ہے اور اگر نیت پائی نہ جاوے تو عمل باطل ہے یعنی نہ صحت اور نہ ثواب جیسا کہ  
 امام شافعیؒ اس حدیث کے معنی ہی کہتے ہیں مثلاً اگر وضو میں نیت نہ کرے تو وضو

اس ترجمہ کو دیکھا اور او  
 کیا اور جاننا کہ وہ گمراہ ہوا اور  
 دوسروں کو بھی گمراہ کیا  
 سننے میں آتا تھا کہ نبی  
 اور عظیم آباد اور کلکتہ  
 میں ایسے لوگ گمراہ ہو  
 ہیں اور حنفی مذہب سے  
 خارج ہو کر فضائل میں  
 شیعہ ہیں سو اس کتاب  
 صاف معلوم ہوا کہ وہ  
 سب سنت و

اس ترجمہ کو دیکھا اور او  
 کیا اور جاننا کہ وہ گمراہ ہوا اور  
 دوسروں کو بھی گمراہ کیا  
 سننے میں آتا تھا کہ نبی  
 اور عظیم آباد اور کلکتہ  
 میں ایسے لوگ گمراہ ہو  
 ہیں اور حنفی مذہب سے  
 خارج ہو کر فضائل میں  
 شیعہ ہیں سو اس کتاب  
 صاف معلوم ہوا کہ وہ  
 سب سنت و

میں نے یہ سب کچھ لکھ دیا ہے۔  
 اور مالک اور شافی نے اور  
 دین سے ہو گا ابو حنیفہ  
 تقیہ اور اسلام کی  
 خدا کی توحید اور محمد کی

کی اور دین ہونا اسلام  
کلیات حقیقات کو لازم ان  
میں مضمون کے آدمی جان سکتا  
قائل یہ لازم آیا کہ اونکا پتلا  
بہترین ہوتی ہو  
وہ اسکی پایوں میں  
کوین پہنچی اور نام زمین  
کلیاتی ہونا نامک نہیب  
نامک نہیب باعث لازم چھوڑ کہ اونکو  
نیلے پتے محمدی غافل کی قتل کا ارادہ  
کیا تھا اور جو کہین کی زندگی قتل کی  
توجید کا ظاہر انکار کرتا تھا تو جھوٹ  
ہیں کوئی نہیب والا اونکو بچا نہ کیا  
اور جو کہین کہ یہ یقین علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کی تقلید کا منکر تھا تو بھی جھوٹے ہیں  
اور جو کہین کہ وہ اسلام کو

۹۴

کی یہ ہو کہ کوئی عمل بے نیت کے معتبر نہیں اور نہیں ہر ایک مرد کو ثواب ملے  
جو کچھ کہ نیت کیا ہو اسے پھر جو شخص کہ ہجرت اسکی خدا اور رسول خدا کی طرف  
ہو یعنی خدا اور رسول کی رضا مندی کی نیت ہو تو پھر ہجرت اسکی خدا اور رسول خدا  
ہی کی طرف ہی یعنی ثواب بہت ہی اور جو شخص کہ ہجرت اس کی دنیا کی طرف ہو  
تاکہ وہ اسکو پاوے یا کسی عورت کی طرف تاکہ اسکو نکاح کرے تو پھر اسکی  
ہجرت اسی چیز کی طرف ہو جس کی طرف ہجرت کی یعنی کچھ ثواب نہیں ترجمہ تمام  
ہو پھر قرینے سے اس پچھلی عبارت کے صاف ظاہر ہے کہ مراد اس حدیث  
انما الاعمال بالنیات سے ہی جو امام اعظم فرماتے ہیں کیونکہ حضرت علیہ السلام  
نے یہی فرمایا ہے کہ جس کی ہجرت اللہ اور للرسول ہو تو اسکو ثواب ہو اور اگر اللہ  
اور للرسول نہ تو ثواب نہیں پھر اگر حدیث انما الاعمال بالنیات کے معنی یہ ہوتے  
کہ کوئی عمل بے نیت کے صحیح نہیں تو آپ یوں فرماتے کہ من کان ہجرتمہ الی الدنیا  
فبطلت ہجرتمہ او قال یہا جہر ثانی یعنی جسے ہجرت کی دنیا کیلئے تو بطل گئی  
ہجرت اسکی یا یوں فرماتے کہ دوسری بار ہجرت کرے اسواسطے کہ ہجرت اسوقت  
میں فرض تھی اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ مورد یعنی محل حدیث کا جانے کیونکہ بہت  
حکم بلحاظ محل کے مختلف ہو جاتے ہیں پھر بعضی حدیث محل خاص میں وارد ہو  
حالانکہ حدیث کی عبارت میں اس محل خاص کا کچھ بیان نہیں ہوتا تو اس  
صورت میں اس حدیث کی مراد سمجھنے کے واسطے اسکو مورد کو جاننا ضرور ہو  
جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے عن ابی سعید رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم انما الماء من الماء یعنی نہیں واجب ہو غسل مگر منی نکلنے سے آب  
ظاہر سے اس حدیث کے یہی سمجھا جاتا ہے کہ اگر دخول پایا جاوے اور

اپنا دین نہیں جانتا تھا  
تو بھی جھوٹے ہیں کوئی اونکو بچا  
نہ کیا بلکہ اون کی نہیب صاف  
واضح ہو گا کہ امام حسین علیہ السلام کا  
مناہج بہت پیچیدہ نیت نہ تھا اور عورت  
کرنا اونکا اس کو اور اس کے  
قوم کو خالص دین محمدی کی طرف  
نہ تھا پھر بعد اسکے یہ لازم آوے گا  
کہ پیغمبر نے جو احکام  
اور احکام حسین علیہ السلام  
کو پیدائش بلال بن رباح  
تھا وہ حدیث صحیح نہیں  
بلکہ ضعیف ہے یا منعیب  
کی خاطر پھر فرمادیا ہو گا  
اور خدا کے نزدیک اچھے  
نہ تھے سو پہلے



جو کچھ تو پیش ہے کانفرنس کو چھوڑ کر  
 صبح لیکن ان بیٹوں کو چھوڑ کر  
 عی داری میں جو جی میں  
 جابلوں میں مولانا اور پیر صاحب  
 کہلاتے ہیں اور معلوم ہے  
 کہ بیٹوں کی تابعداری کا بدون  
 توجہ کے کچھ اعتبار نہیں اور نہ  
 تابعداری بیٹوں کے خلاف کسی  
 ثابت نہیں ہوتی اور بیٹوں کے  
 خلاف وہ امام ہیں جو بیٹوں کی  
 مشورہ کو روشن کریں خواہ وہ  
 بادشاہ ہوں یا وزیر یا امیر ہوں  
 یا فقیر یا دین کا علم چاہو

۹۵

انزال نہ ہو تو غسل واجب نہیں جیسا کہ بعض آدمیوں نے صرف اس حدیث کے ظاہر  
 کی طرف نظر کر کے یہی سمجھا تھا لیکن حقیقت میں ہر وہ اس حدیث کا احتلام ہی یعنی اگر  
 کوئی خواب میں اپنے جماع کو دیکھے تو غسل واجب نہیں ہوتا جب تک کہ انزال  
 نہ پایا جاوے بخلاف جماع حقیقی کے کہ اگر آلت کا سبھ بھی داخل ہو تو غسل واجب ہے  
 اگرچہ انزال نہ ہو جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب الغسل میں ہے قال ابن عباس عن ائمة الماء  
 عن الماء عنی الا احتلام یعنی یہ حکم کہ بغیر انزال کے غسل واجب نہیں اگرچہ مطابق ہو  
 لیکن احتلام کی صورت میں وارد ہو اور بعض محدثوں نے جو محل اس حدیث کا  
 معلوم نہیں کیا تو کہا ہے کہ یہ حکم یعنی جماع میں بے انزال کے غسل واجب نہ ہونا ابتداء  
 اسلام میں تھا پھر منسوخ ہوا اور بخلاف اس کے جاننا اس بات کو کہ راوی اس حدیث کا  
 ابتداء اس قصہ کے حضرت کے حضور میں حاضر تھا یا دیریاں میں یا آخرین کیونکہ  
 بسبب اختلاف آمد و رفت راویوں کے احادیث کی روایت میں بڑا اختلاف ہوتا  
 ہے تو جو راوی ابتداء سے انتہا تک حاضر ہوگا اوہی روایت پر اعتماد ہوگا اور وہی  
 حدیث سے مراد اور حکم شرعی معلوم ہوگا اور جو راوی ابتداء سے انتہا تک حاضر نہ ہو  
 تو اوہی روایت میں اکثر خلل اور نقصان ہوگا اور حضرت کی مراد ایسی حدیث  
 سے سمجھی نہیں جاوے گی جیسا کہ تیسرے اصول کی فروع تلبیہ میں ہے عن ابن جبیر  
 قال قلت لابن عباس رضی عنہما عجب لا اختلاف اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 فی اہلالہ حین اوجب فقال اوجب فقال انی لا علم الناس  
 بذلك انھا انما كانت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجة  
 واحدة فمن هنالك اختلفوا اخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 حاجا فلما صلی فی المسجد ذی الخلیفة رکعتہ اوجہ فی مجلسہ فاهل

میں ہونا شرطی اور بدعلی اور  
 کم علمی ایسے لوگوں کی جیسا یہ  
 لاندہب لوگ ہیں لوگوں کو لگا  
 کرتے ہیں اور ان کی خلافت کو  
 راستہ رہت نہیں دیتے قال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 رحمۃ اللہ علی خلفائی عنی ومن  
 خلفائک یا رسول اللہ قال الذین  
 یحییون سنتی و یعملونھا الذین  
 یموتون عنہا وہی موتی

ایک لوگوں کو اور  
 سنت کو اور سکھاتے ہیں  
 وہی جلائے ہیں میری  
 خلفیا رسول اللہ فرمایا  
 کون ہیں تمہارے  
 میرے غیظوں پر پوچھا  
 جو رحمت اللہ کی ہو جو

روایت میں یہ کون ہے  
یعنی دوست رکھنے والی  
سنت کو اور یہ حدیث مطابقت  
ہم ان تشریف کے سوا  
وزن دیکھ لے اور اس  
حدیث سے اور کسی باتوں  
اور حدیثوں سے امام حسین  
علیہ السلام کی بیعت اور  
نالا کی تائید کی ثابت ہو اور  
یقین ہو کہ یہ پیدل پر تاجدار  
امام علیہ السلام کی سنت علیہ  
وہ اس کے حق دعویٰ کر کے کہتے  
کا پھر جب اس میں ہلکا سا دور  
اس کے ہونا اور ان کے سینہ سنت  
رک کی اور اس سے برا یا ناغہ  
الٹی سے دو دب مردود ہو سکتا ہے

بالج حین فرغ من رکعتہ فسمع ذلک منہ اقوام فحفظتہ عنہ ثم  
رکب فلما استقلت بہ ناقته اهل و ادرک ذلک منہ اقوام و ذلک  
ان الناس انما كانوا یاتون ارساکا فتمعوا حین استقلت بہ ناقته فہل  
فقالوا انما اهل حین استقلت بہ ناقته ثم مضی فلما علا علی شرف الیبداء  
اهل و ادرک ذلک منہ اقوام فقالوا انما اهل حین علا علی شرف الیبداء  
وایم الله لقد اوجب فی مصلاہ و اهل حین استقلت بہ ناقته و اهل  
حین علا علی شرف الیبداء اخرجه ابو داؤد خلاصہ ترجمہ اسکا یہ ہے کہ ابن جبر  
سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ابن عباسؓ کو کہ متعجب ہوں ابن عباسؓ کے  
اختلاف کے کہ حضرت نے کرم قتل کیے کو شروع کیا تھا تب ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں  
سب لوگوں کے اس امر میں خوب افسوس ہوں حضرت ایک باج کیا تھا یعنی حج متعدد  
نہ تھا کہ ہر بار ایک ایک طور سے کیا ہوا اور ہر ایک صحابی ایک ایک حال کو دیکھ کر حکایت  
کرتے ہوں بلکہ سبب اختلاف کا یہ ہے کہ نیکے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم حج کے ارادہ  
سے پھر جب نجد میں ذوالحلیفہ کے پہنچے تو دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد پہنا تلبیہ کہا  
پھر سنا اوسکو لوگوں نے اور اوسکو اپنی طرح یاد رکھا اور روایت کیا پھر اوسکے بعد آپ  
سوار ہوئے اور جب اونٹ نے حضرتؐ کو اٹھایا تب تلبیہ فرمایا اور اوسکو دو سے لوگوں نے  
سنا اور ویسے ہی یاد رکھا اور ویسے ہی اوسکو نقل کیا اوسکے بعد جب حضرتؐ بلندی  
چڑھے تلبیہ کہا اور اوسکو تیسری قوم نے سنا سواوسی کو یاد رکھا اور حکایت کیا  
اور یہ اس واسطے تھا کہ لوگ حضرتؐ کے پاس جماعت جماعت متفرق آتے تھے جیسا  
جس نے جس وقت سنا ویسا ہی نقل کیا تمام ہوا خلاصہ اسکا پھر جو شخص ابتداء سے  
حضرتؐ کے ساتھ تھا جیسے ابن عباسؓ وہی حقیقت حال پر مطلع ہیں اور

اور اس کے ساتھ کہ حج تلبیہ سے  
پیشانیے اب جو کوئی کسی نام  
ہوئی کی تابعداری سے انکار کرے  
وہ نزدیک تاجدار اور شہسوار  
اس کے ساتھ ہو گا اگر یہ خوب  
حدیث میں آیا تو اول من بعد  
سنتی میں بھی اجماع نقل ہو سکتا  
یعنی بلا وہ شخص جو اپنے  
کوئی اپنے کہیں کو کوئی  
پند یہ حدیث سند روایت  
میں ہوا اور دار اصحابی  
سے اور بعضی نے اپنی  
من اپنی عید بن الجراح  
نقل کیا ہے اور ان  
دونوں حدیثوں کو شیخ  
علیق دہلوی نے اپنے  
بالسنت میں لایا ہے

ابو بکرؓ کی بنائی ہوئی اور  
نابھئی کتہین



مجلس الشورى  
مجلس الشورى  
مجلس الشورى

اور اسی لئے خفید کو جو این کی  
چروکو وہ تخری جانتے ہیں اور

ادبی بیورو کا فونڈا بنیغیر جھٹ اور دہلی کا معلوم ہو بنا دیں  
تاجدار کی دہلی کی اصل دیں کے روبرو مندرجہ آئے اس کے  
انندی میں تاجدار کو کہنے سے علی بین زمانہ میں تاجدار





واناس اجعلنا لا يقبله  
 صرح ولا عدل كذا في البخاري  
 في باب حرم المدينة برواية محمد  
 بن بشير عن عبد الرحمن بن  
 سفيان عن الامام احمد عن  
 عيسى بن كوكيل رافعت بن  
 عيسى بن كوكيل رافعت بن  
 عيسى بن كوكيل رافعت بن  
 عيسى بن كوكيل رافعت بن

کہ غیبت روز کو توڑتی ہو یا اجماع ماول ہو اور تاویل اسکی یہ کہ غیبت کے روز  
 کی فضیلت جاتی ہی رہتی ہو اور فتویٰ دینا خلاف اجماع کے باطل ہو اور سیو  
 اگر کسی روزہ دار نے کسی غیبت کی پہلو میں حدیث کے ظاہر معنی کو اعتبار کر کے  
 سمجھا کہ روزہ اور کھانا پھر اس وقت قصداً کھانا کھالیا تو اس صورت میں قضا اور  
 کفارہ دونوں اوسپر واجب ہیں اور حدیث میں پانی کا عذراو کے حق میں  
 مقبول نہیں ہو کیونکہ بالا جماع اس حدیث کے ظاہر معنی مراد نہیں جیسا کہ کفارہ  
 کے اسی مقام میں ہے فقط ان الغیۃ فظنتہ فاکل بعد ذلک فعليه القضاء  
 والکفارۃ سواء اعتقد حدثاً او فتویٰ لان هذا الظن والفتوٰی فی غیر  
 موضعه یعنی کسی روزہ دار نے کسی کی غیبت کی پہر گمان کیا کہ اس غیبت نے  
 اوسکے روزے کو توڑا پھر یہ سمجھ کر کھانا کھالیا تو اس صورت میں قضا اور کفارہ  
 دونوں اوسپر واجب ہے خواہ کسی حدیث پر اعتماد کر کے روزہ توڑا ہو  
 یا کسی عالم کا فتویٰ پا کر کھایا ہو اس واسطے کہ یہ گمان اور فتویٰ بے محل ہو تو اب  
 معلوم ہو کہ جو کوئی مسائل اجماعیہ سے واقف نہ ہو اور یہ حدیث کہ بالا جماع ماول ہو  
 اوسکے ظاہر پر عمل کر گیا تو حرام اور سخت گناہ اور خرابی میں پڑ گیا اور یہ بھی معلوم  
 ہوا کہ بعض حدیث کے معنی سمجھنا موقوف ہی مسائل اجماعی کے جاننے پر اور مخلصہ  
 اوسکے یہ ہو کہ حدیث دومنی کا احتمال رکھے تو ایک معنی کو ترجیح دیوے و و  
 دلیل کو اس واسطے کہ بہت ایسی حدیث ہوتی ہیں کہ ظاہر عبارت اوسکے معنی  
 متخالف سمجھے جاتے ہیں تو جب تک اس حدیث کو قرآن سے یا اور دوسری حدیثوں  
 سے تطبیق نہ دیوین تو ہرگز مراد اس حدیث کی نہیں سمجھی جاتی ہو تو جو کوئی صرف  
 ایک حدیث کی طرف لحاظ کر گیا تو سخت خطا اور اضطراب میں پڑ گیا جیسا کہ

میں مجاہد سے تواسپر لغت ہو خدا  
 کی اور فتوتوں کی اور اس سے  
 آریوں کی قبول نہیں کیا جاتا  
 اوس کچھ کام نقل ہو رہا فرض  
 ایسا ہی ہو بخاری میں باب حرم  
 میں میں محمد بن ثار کی روایت  
 اب اس روایت کی اسو صلات ہو

کہ جب مولانا دیناوی میں یہ حال  
 ہو تو مولانا دینی میں سے جسے اتباع  
 مذہب کے ہیں بدون اجازت انکار  
 شکل جائز ضروریہ حرام شریہ ہوگا  
 کہ حق سے طرف متشوک کے جائز  
 یہ لازم نہیں کہ وہ جانب پیشانی  
 ہو کیونکہ متشوک بھی بے شکل ناقص  
 نہیں کہ اور نہ بے شکل ناقص

میں جو کوئی کہ وہ فون  
 جان کنش کوئی جان کنش  
 ایک جان کو بھی یقین دہان  
 جان کنش کو بھی یقین دہان  
 جان کنش کو بھی یقین دہان  
 جان کنش کو بھی یقین دہان  
 جان کنش کو بھی یقین دہان  
 جان کنش کو بھی یقین دہان



اور ایک مذہب کے تعین کو  
جو آپ کو چاہیے  
کہ وہ یہ فرقہ جدید الملت  
ہرین دیگھ سواب خوب تعین  
ہرین ہر کو دیگھ سواب تعین  
میں شک لگاتے ہیں کہ  
لوگ بے مہنہ اور مہنوں  
اور اسی جیسے ہی  
اور اگر انہیں مفاد کے لئے

دو تہائی تھی مسلمان بہت  
 اور سب کو کوئی بڑا بیانیہ نکال دیتا تھا  
 میں اہل حدیث قیدی بنے ہی رہے  
 مشہور ہے کہ دودھ عورت کیلئے  
 سے دینے پر آپس میں بہن بھائی  
 بھوسے پین اور بکری دیکھ کر دودھ  
 سے پین لیکن چھوٹے ایسے بھائی  
 اچھے انداز پر اس قدر احتیاط  
 تھے کہ دودھ دینے والی کے دودھ

۱۰۴

یعنی امت کو تعلیم کے لئے تو لوگ جانتے ہیں کہ فاتحہ کے بعد کہیں کہنا چاہیے جیسا کہ  
 سرزی ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں کبھی آواز بلند کر کے قرات  
 فرماتے تھے تاکہ لوگ قرات کی مقدار کو معلوم کر لیں یعنی کس وقت میں کس قدر  
 قرآن پڑھنا چاہئے جیسا کہ تیسیر الوصول کی فصل صلوة الظہر العصرین پر عن  
 ابی قتادۃ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی الظہر فی الاقلین  
 یا اکتاف سورتین فی الرکعتین لاخرین یا ما اکتاف یسمنا الایة  
 اعمیانا عن البراء قال کتا فصلی خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الظہر  
 فندعم منه الایة بعد الایات من فصاح الذاریات اور بخلاف حدیث اخفا  
 کے کہ مطلق احوال اور اکثر اوقات میں تھے تو اس واسطے حدیث اخفا کی غالب ہو جیسا  
 کہ ملا علی قاری محدث نے شرح مختصر الوقاہ میں لکھا ہوا ان الجہر بھائی بعض الاحیان  
 کان للتعلیل فلا کما ورد کان بی معنا الایة اعمیانا لیکون سۃ مستمرة  
 والا لما ترک عمر علی وابن مسعود رضی اللہ عنہما اور کافی میں ہر دو الجہر  
 المروی محمود علی لہ کان اتفاقا قصدا او کان لتعلیم الناس ان الاحسام  
 یومن کما یومن القم ووسری وجہ یہ ہے کہ اخفا کے راوی عمر ابن الخطاب اور  
 علی ابن ابیطالب وعباد بن مسعود اور انکی مانند ہیں جیسا کہ لمعاۃ التفتیح  
 اور شرح سفر السعادتہ میں ہر دو راوی نسبت جہر کے بڑے فاضل ہیں اور  
 قاعدہ ہے کہ جب حدیث کا راوی بڑا فقیہ اور فاضل ہو تو دوسری حدیث پر جبکہ  
 راوی جیسا ہو غالب ہو جیسا کہ اصول کی کتابوں میں مذکور ہوا وریہاں بھی راسخ  
 یدین کے مسلمین مذکور ہو گئے انشاء تعالیٰ خصوصاً روایت اور مذہب عمر  
 رضی اللہ عنہ کا کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو فرمایا ہے کہ ہمارے

جیسا کہ مذہب کرتے اور  
 طریق اہل حدیث کے مسلمان  
 ایک خطا ہے کہ ہم ہم  
 سب مانوں کہ او کو چاہو  
 خلافت کے ہم کو جان کھو  
 کہ راہ میں  
 جیسا کہ مذہب کرتے اور  
 طریق اہل حدیث کے مسلمان  
 ایک خطا ہے کہ ہم ہم  
 سب مانوں کہ او کو چاہو  
 خلافت کے ہم کو جان کھو  
 کہ راہ میں

نویسار کننا اشکوک  
 جانا ہے خفی علم اور اس کو  
 خطا کار جانتے ہیں پھر وہ اس  
 کو بچنے کے چکار کریں گے  
 اور اگر وہ سمجھے تو وہ خطا کار  
 نہیں بلکہ متبع اثر اور پکار گئے  
 آئین کے شکوک ہونے کا سبب

بعد پیروی کر ابو بکر اور عمر کی جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب جمع المناقب میں ہے عن ابن  
 مسعود رضی اللہ عنہ قال اقتدوا بالذین بعدی ابی بکر  
 وعمر اور حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے علیؑ کی شان میں فرمایا ہے کہ میں گھر ہوں  
 علم کا اور علیؑ دروازہ ہے اسکا جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب مناقب علیؑ میں ہے  
 انما دار الحکمة وعلیؑ بالھا اور علیؑ انخصوص عبد اللہ بن مسعود کہ حضرت پیغمبر  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو فرمایا ہے کہ دین کے امر میں جو عبد اللہ بن مسعود  
 شکوکے اور سوچ جانو جیسا کہ مشکوٰۃ کے اسی باب میں ہے وما حدثکم  
 ابن مسعود فضة قہ پر جب راوی انخفاي آئین کے عمر ابن الخطاب اور علی  
 ابن امیاط الہ اور عبد اللہ بن مسعود دھڑھڑے اور یہ تینوں صحابی جلیل القدر  
 عظیم الشان ہیں اور اہل بھی اونکا یہی تھا تو بیشک اخفارج ہوا پر سری  
 اوکسی واجب اور تیسری وجہ یہ ہے کہ آیت قرآن کی حدیث اخفائے موافق ہے  
 اس واسطے کہ قرآن میں آیا ہے **وَأَعْوِزْكُمْ قَضْرًا وَخَفِيَةً إِنَّهُ كُيْحَبُ الْمُتَّقِينَ**  
 دعا کر تو تم خدا تعالیٰ سے عاجزی اور پوشیدگی سے بے شک خدا دوست نہیں  
 رکھتا ہے حد سے گذر نیوالون کو یعنی اللہ نے دعا میں عاجزی اور اخفا کو حکایت  
 جو کوئی عاجزی اور اخفا کرے اوپر رحم نہیں کرتا ہوا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے  
**لَا ذِكْرَ لَكَ فِي نَفْسِكَ قَضْرًا وَخَفِيَةً وَفَوْزَنَ الْجَهَنَّمَ** یا کرو اپنے  
 پروردگار کو اپنے دل میں عاجزی اور ڈر سے بلند آواز کر کے نہیں تو یہ اصول  
 کے باب التفسیر میں ہوا قال اصحابنا قریب بن قنفذ نجیہ ام بعید فنادیہ  
 هل نلتک واذا سالک عبادی عتی فاتی قریب ابو جہا اصحاب نے پیغمبر خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ پروردگار ہمارا نذر دیکھ ہی تو چپکے دعا کریں یا دوسرے

یہی کہ حضرت عبداللہ بن مسعود  
 اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں  
 چپکے کننا سنت میں ہے  
 اور حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ  
 صحابہ آئین پکار کر نہیں کہتے  
 تھے اور فقیہوں کی روایت سے  
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا

۱۰۵

پکار کر آئین کننا ثابت نہیں ہوا  
 اور جن حدیثوں سے بعض محدث  
 تلکارنا اور سکائیت کرتے ہیں  
 اون میں صحیح لفظ ہر کامین  
 اپنی اپنی عقیدوں دور آتے ہیں  
 کہتے ہیں کہ اذا من الامام  
 فامتنوا معلوم ہوا کہ ہر دور

ایسی حدیث کے معنی اونکی یہ ہے  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 عیون میں قریب کہ اذا  
 قال الامام غفر الغفون  
 علیہم ولا الضالین غفولاً  
 آئین یعنی جب امام کے  
 غفر الغفون علیہم ولا  
 الضالین تو تم کو اور آئین  
 اوسکے آئین کے لئے

نظر نہ ہو کہ وہ چلے  
 یعنی جو اس لفظ کا  
 قلم آئین کہ او اس لفظ  
 سبھی میں غلام کی تھاکا  
 آئین کو اور جس حدیث میں  
 لفظ دعوت کا اور وہ  
 دعوت ایک عجائی اعرابی  
 غیر فقیر روایت ہوا  
 بھی اختلاف کیا ہوا کیلے نقل  
 نے سفیان بن یحییٰ کی روایت  
 کیا کہ دعوت کی اور شقیہ  
 روایت کیا کہ دعوت کی اور شقیہ  
 موافق کہ خفض بھا صونہ علی  
 است کی یہ تم خدا صلعم نے اس کا  
 اپنی آواز میں علی بن کما اور اختلاف  
 تندی میں مذکور ہے تندی

توشہ سے پکار میں تب نازل ہوئی یہ آیت جب پوچھیں تجھ سے میر بند سے میر حال کو  
 تو کہو کہ بے شہر میں نزدیک ہوں پھر ان میں آیتوں سے معلوم ہوا کہ ہر عا میں  
 اخفا واجب ہو مگر حسن عا میں کہ ہر کرنا اور کا دلیل یقینی اور جامع ہوا ہے اختلاف  
 کے ثابت ہوا کہ البتہ وہاں ہر جائز ہو جیسا کہ حج کے قلبیہ وغیرہ میں اور جب کہ لفظ آئین  
 کا بھی دعا ہو کیونکہ معنی اسکے ہیں قبول کر اور ہر اور کا دلیل یقینی سے اور جامع  
 سے ہرگز ثابت نہوا بلکہ حدیث میں تعارض واقع ہوا تو حدیث اخفا کی کہ جو کلام  
 اللہ کے موافق ہو راجح ہوئی جیسا کہ نہایہ میں ہوا حقا صاحبان کیا ان التامین دعاء  
 فأت معنک اللہم لعل السبیل فی الہدایۃ الخافۃ علی ما قال اللہ تعالیٰ  
 ادعوتکم تضرعاً وخفیۃ و قال علیہ السلام فی الدعاء الخفی اور  
 عنایہ اور کافی میں بھی ایسا ہی ہے لیکن عبارت میں کہ اختلاف ہوا اس کے خوف  
 سے نہیں لکھا گیا اور پھر بھی وجہ یہ ہے کہ حدیث ہر کی جو وائل بن جسر مروی  
 ہے ضعیف ہو جیسا کہ بھی ابن ماجہ نے کہ ہر وار محدثوں کے اور شیخ اور  
 استاد میں امام محمد بخاری کے جھکا حال تیسیر الودول کے خطبہ میں لکھا ہے ضعیف کہا  
 ہے اور اس وجہ کو امام زبلی نے تیسیر المستقائق میں لکھا ہے قال الشافعی بھو  
 یما عند الجہم بالقرۃ لحدیث وائل بن حجر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 اذ قال امین ومد بھا صوتہ وما رواہ ضعفہ یحییٰ ابن معین فلا یلزم حجة  
 اور محدث شیخ ابن ہمام صاحب فتح القدیر نے اس حدیث کو معلول کہا ہے چنانچہ  
 اس بات کو شیخ عبدالحق دہلوی نے لسان التفتیح میں اور شرح سفر السعادتہ میں  
 نقل کیا ہے اور پانچویں وجہ یہ ہے کہ ہر آئین کا مقدم اور اخفا اس کا موخر ہے یہ حدیث  
 اخفا راجح ہے حدیث ہر پر اس واسطے کہ ہر شروع ہو جیسا کہ کفایہ اور عنایہ ورنہ یہ

نے اپنی فتح سے تندی  
 اور جو تندی کی فتح سے  
 بغین حضرت امام غفرلہ  
 کے لئے اور ایک دلیل اس  
 کے لئے اس کے موافق مذہب  
 کے صحیح نہ ہونے کے باوجود  
 محدثوں کے یہ ہے کہ بخاری باوجود  
 اطلاع کے اس حدیث کو اپنی کتاب  
 میں نہیں لائے بلکہ دیدہ و دانستہ  
 چھوڑ دیا بلکہ باب الجبرائیل میں  
 جو روایت کی اشارت کی ہے  
 اس میں صریح ہے کہ اس حدیث  
 کو نہ لایا گیا کیونکہ اس کا  
 ہر شروع ہو جیسا کہ کفایہ

یہ حدیث ہے کہ اس نے  
 یہ حدیث ہے کہ اس نے  
 یہ حدیث ہے کہ اس نے  
 یہ حدیث ہے کہ اس نے



میں کہا اور اس کے بعد چلی گئی سوچ گئی سوچ نہ سکا یہ کچھ عجیب نہ  
 گویا نہ کچھ عجیب نہ کچھ عجیب نہ کچھ عجیب نہ کچھ عجیب نہ  
 میں نے اور کئی اور آدمیوں کو دیکھا ہے کہ ان کی حالت  
 میں ہوتا ہے کہ ان کی حالت میں ہوتا ہے کہ ان کی حالت  
 میں ہوتا ہے کہ ان کی حالت میں ہوتا ہے کہ ان کی حالت

میں ہوا قال عبد اللہ ابن مسعود عن النّاس الجہم بالتامین وما تروکوا العلم  
 بالانسیف فرمایا ہے عبد اللہ ابن مسعود نے کہ لوگوں نے آئین شور سے کہنا چھوڑ دیا  
 اور نہ چھوڑا اور سے کہ جیسا کہ میں نے کہا ہے کہ لوگوں نے آئین شور سے کہنا چھوڑ دیا  
 کہ مسئلہ رفع یدین کا کہ عدم رفع اور رفع دونوں میں حدیث وار ہو لیکن عدم رفع  
 کی حدیث کو بہت وجہ سے غلبہ ہے وجہ اول یہ ہے کہ حدیث عدم رفع کے راوی  
 زیادہ معتد اور متبر اور بڑے فقیہ اور بڑے فاضل ہیں جیسا کہ عبد اللہ ابن مسعود  
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رفقاء حضرت ابن ملازم رہتے اور حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے احوال پر کمال مطلع تھے اور اس واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا کہ دین کے امر میں جو عبد اللہ ابن مسعود کے او سکی پیروی کرو اور اسے عجب  
 عشرہ مبشرہ میں دس صحابی جبکہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بہشت کی خوشخبری  
 دی ہو اور یہ سب صحابی حضرت کی صحبت میں اکثر حاضر رہا کرتے اور حضرت کی مجلس  
 میں خصوصاً نماز کی وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت نزدیک رہتے تھے اور  
 حضرت صلعم کے احوال پر خوب واقف تھے بخلاف حدیث رفع کے راوی کی اس مرتبہ  
 میں تھے تو بیش بہہ حدیث عدم رفع کے راہج ہو جیسا کہ فتح القدیر اور معارج التفعیح  
 میں ہو واعلم ان الآثار عن الصحابة والطرق عن النبي صلعم كثير جدا و  
 القدیر المتفق علی ذلك کلمہ ثبوت روایہ کل من الامم عن عہ علیہ  
 السلام فیما جاء الی الترحیم اقیام التعارض ویترجم ما مرنا الیہ بانہ کانت  
 اقوال میاحۃ فی الصلح وافعال من جنس هذا الرفع وھد علم نسخھا  
 فلا یبعد ان یکون هو ایضا مشمولاً بالانسیف خصوصاً وقد ثبت ما یعارضہ  
 ثبوتاً لا مرد له وکن ابا فضلیۃ الرواۃ عن رسول اللہ علیہ وسلم

اور قطع نظر اس کے عبد اللہ ابن مسعود کی وفات کے وقت  
 پیغمبر خدا صلعم کی وفات کے وقت  
 دس برس کے تھے پھر فعل ان کا  
 عبد اللہ ابن مسعود کے فعل کے ساتھ  
 کہ صحابی کی طرح کیونکہ مقابل  
 ہو سکتا ہے اور حضرت عمر کے قول  
 کہ وہ فرماتے ہیں کہ چلیکے کیا ہیں

۱۰۷  
 رسول اللہ کے سنت میں سے ہر  
 ایک سنت کو علماء حنفیہ ہر  
 شے کا کچھ کر کے کر دیتے ہیں اور  
 یقین اور ظن غالب پر عمل کرتے  
 راہ ان کی اختیار کرتے ہیں اور  
 کوئی اشکوک نہ ہو کہ عمل میں لانا  
 اور اپنے علماء کو بدعتی نہیں کہتا  
 اور جو کہ اس مسئلہ میں حنفی  
 لوگ تارک سنت ہیں اور ان میں  
 پیار کے ذکاوت بہت ہے

یہودہ جہاں سے کہیں اور  
 اسی طرح کہ ان کو ابور  
 انہیں ہوا کہ ان کو ابور  
 انہیں ہوا کہ ان کو ابور  
 انہیں ہوا کہ ان کو ابور  
 انہیں ہوا کہ ان کو ابور



رفع الیدین اور تہنیتی  
 کھڑکھڑائی سے  
 اور نہ پاؤں پر اسکنوا یا الصلوۃ یعنی  
 کھڑکھڑائی سے قیاسی ہے  
 تہا بیان داروغہ غور کے  
 دیدہ و راستہ دانان کے کھڑکھڑائی سے  
 گھوڑے پر چڑھ کر

اختلاف ظاہر ہوتا تو قول کو ترجیح ہو جیسا کہ اصول کی کتاب میں ہے والقول مقدم  
 علی الفعل اور دوسرے مقام میں ہے حکایت الفعل لا تعم اور خصوصاً جبکہ  
 منع حضرت کا وارود یعنی حضرت نے لوگوں کو نماز میں رفع یدین کرنا منع فرمایا  
 تو پیشکویت عدم رفع کی غالب ہوئی جیسا کہ اوپر حدیث مذکور ہو چکی ہے  
 لاخر رفع الیدین فی سبعم موطن الحدیث اور دوسری حدیث نہایت معتبر  
 راوی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقوا یرفعون یدھم فی الصلوۃ عند الرکوع وعند  
 رفع الرأس من الرکوع فقال مالی را کہ رافعی ایدیکم کا تھا اذنا بیل شمس  
 اسکنوا فی الصلوۃ اور یہی حدیث بحر الرائق اور تبیین الحقائق اور شرح مخفر لوقایہ  
 میں بھی ہے لیکن عبارت میں کچھ اختلاف ہے اور چوتھی وجہ یہ ہے کہ رفع یدین مقدم  
 ہے یعنی ابتدائی اسلام میں تھا پھر منسوخ ہوا تو ضرور عدم رفع کی حدیث ارجح  
 ہوئی جیسا کہ کفایہ اور عنایہ اور کافی اور نہایہ اور شرح سفر السعاده میں ہمارا خاکہ  
 محمول علی ابتداء الی انہ کان ثم رفع عن ابن الزبیر انہ رای رجلاً یرفع  
 یدیه فی الصلوۃ عند الرکوع فقال ما فأت هذا شیخ فعلہ التبعی صلی اللہ علیہ  
 وسلم ثم کہ اور کافی اور نہایہ اور کفایہ اور شرح سفر السعاده میں ہے قال ابن  
 مسعود رفع التبعی صلی اللہ علیہ وسلم فرض فحناہ ونزلک فترکناہ العن  
 رفع یدین کا منسوخ ہونا بہت سی کتابوں میں ثابت ہو چکا ہے ہدایہ اور فتح القدیر اور  
 اور نور الانوار اور ترجمہ مشکوۃ شیخ عبدالحق رحمہ اور کفایہ اور عنایہ اور کافی اور  
 نہایہ اور شرح سفر السعاده لیکن طوالت کے خوف سے ہر ایک کی عبارت جدا  
 جدا نہیں لکھی گئی اور تیسرا امر یعنی جانا کہ ہم اس حکم میں عمل میں آ رہے ہیں اور اس بات کو  
 جانتا بھی بہت سی جگہ پر ہوتا ہے ہر مقام میں مال کیواسطے تصور مذکور

یہاں سے کہوں کہ درجہ بالا  
 جو بخاری اور مسلم کا خوب ہے  
 تہا درجہ نقل کی ہے جابجا ہے  
 کہ عبد اللہ بن عمر نے سوا  
 پہلی دفعہ کے رفع یدین کیا  
 پس روایت کرنا زہری کا مسلم  
 سے اور اس کا بیان ہے

۱۰۹

حدیث رفع الیدین کو روکی ہے  
 ایدہ اودوم کہ حدیث کا وہی پیدا  
 نہیں کرنا اور یہی حال ہونے لگا  
 سارے صحاح الفون میں کہ اکثر  
 ایک عمل مختلف میں بھی  
 دیس قوی کے ساتھ  
 میں پہلے نہیں ہو کر کی سکھیں  
 عقیقوں کو حدیث صحیح کی  
 اس کے الزام دے سکتا ہے

بالتون سے نہیں گے اور حق  
 ہمدردی کے لئے  
 ہمدردی کے لئے  
 ہمدردی کے لئے  
 ہمدردی کے لئے



شریفین کا متبعین انچوال  
 روایات مختار کے لئے  
 ایک سو پچیس پطرس لکھا گیا  
 ۱۵۲۲ء عری بن بناری نے  
 علماء صوفیوں کے لئے  
 مآول احمدی اعرابین شریفین  
 نفاذ قولہ بعض علماء الصوفیوں  
 اہل اعراب لکھا گیا  
 احمدی لکھا گیا  
 عمل بالحدیث لان اللہ تعالیٰ انما یحب  
 البغیضتہ وغیرہ بل انما یحب  
 الرسول صلی اللہ علیہ وسلم و  
 باری عنہ صلی اللہ علیہ وسلم و  
 من قال لحدیث لکھا گیا  
 امر بالحدیث  
 ان عبدی بن عبد اللہ  
 استنبطہ منہ فہو الذکر العالی  
 لا استنبطہ منہ فہو الذکر العالی  
 عجم الحدیث و  
 اصول الحدیث و  
 الحدیث و  
 الامامة الاذیة و  
 ذلک مدار و  
 الناس الی انکم لیریدون  
 وستر لک التقلید  
 فاضلوا منہم  
 وایضا بعض منہم  
 مدعی انہ حنفیہ  
 و مع ذلک فی مدعیہ  
 قبل الکر و

الشمس صلوٰۃ قبل غروبہا الفوجہ ابوداؤد عبد اللہ بن فضالہ نے ثبت کیا ہے  
 اپنے باپ سے کہ کہا اوس نے تعلیم کیا مجھ کو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جس  
 بات کو کہ حضرت نے مجھ کو سکھایا تھا ان میں سے ایک یہ تھا کہ حفاظت کر پانچ وقت کی  
 نماز کو یہ کہا اوس نے کہ عرض کیا میں نے کہ ان سب وقت میں میرے واسطے بہت  
 کام رہتا ہے سو مجھ کو حکم کیجئے ایسی ایک عبادت کا کہ جب میں اس کو کر لوں تو کفایت کرے  
 مجھ کو سو فرمایا حضرت نے کہ حفاظت کر عصرین کی اور فقط عصرین کا میری بولی سے  
 نہ تھا اس واسطے میں نے اس کو سمجھا پہنچنے پہنچا تب فرمایا حضرت نے کہ نماز پہلے طلوع آفتاب  
 کے اور نماز پہلے غروب اسکے اور مجھ کو اسکے یہ جانے کہ یہ حدیث کو جس شہر والوں  
 کے حق میں وارد ہے اس واسطے کہ بہت احکام باعتبار شہروں کے مختلف  
 ہوتے ہیں اور حدیث کی عبارت میں اس شہر کا کچھ ذکر نہیں ہوتا ہے مجھے شخص  
 اس بات کو جانیکا تب سمجھا کہ یہ حکم ہم پر ہے یا دوسرے پر اور اگر یہ فرق بخانیگا  
 تو سخت غرابی میں پڑیگا جیسا کہ شکوۃ کے باب و ابی بخاری میں ہے عن ابی یوسف  
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اذنیتم الخائف فلا تستقبلوا القبلة  
 ولا یستندوہا لکن شرفوا او غرقوا او استقی علیہ یعنی جب تم پانچا نہیں  
 آؤ تو قبلہ کی طرف نہ یا پیشہ نہ کرو لیکن پیچھم یا پورب کی طرف نہ کرو تو یہ حکم  
 مدینہ والوں کے حق میں اور مانند ان کے ہے اس واسطے مدینہ مطہرہ اور مکہ معظمہ  
 کے ہے تو جب پیچھم یا پورب کی طرف نہ کریگا تو قبلہ کی جانب میں نہ ہوگا جیسا  
 تہذیب الوصول کے باب و ابی الاستخامین میں قولہ شرفوا وغیرہ الاما اہل المدینۃ  
 ولین قبلۃ علی ذلک التمام واما من کان قبلاً الی الشرق والغرب فاستقبلہما  
 یعنی قول حضرت کا شرفوا اور غرقوا حکم ہر اہل مدینہ کے لئے اور جو لوگ کہ قبلہ

احمدی لکھا گیا  
 عمل بالحدیث لان اللہ تعالیٰ انما یحب  
 البغیضتہ وغیرہ بل انما یحب  
 الرسول صلی اللہ علیہ وسلم و  
 باری عنہ صلی اللہ علیہ وسلم و  
 من قال لحدیث لکھا گیا  
 امر بالحدیث  
 ان عبدی بن عبد اللہ  
 استنبطہ منہ فہو الذکر العالی  
 لا استنبطہ منہ فہو الذکر العالی  
 عجم الحدیث و  
 اصول الحدیث و  
 الحدیث و  
 الامامة الاذیة و  
 ذلک مدار و  
 الناس الی انکم لیریدون  
 وستر لک التقلید  
 فاضلوا منہم  
 وایضا بعض منہم  
 مدعی انہ حنفیہ  
 و مع ذلک فی مدعیہ  
 قبل الکر و

قبل الکر و  
 مع ذلک فی مدعیہ  
 مدعی انہ حنفیہ  
 وایضا بعض منہم  
 فاضلوا منہم  
 وستر لک التقلید  
 الناس الی انکم لیریدون  
 ذلک مدار و  
 الامامة الاذیة و  
 الحدیث و  
 اصول الحدیث و  
 عجم الحدیث و  
 لا استنبطہ منہ فہو الذکر العالی  
 استنبطہ منہ فہو الذکر العالی  
 ان عبدی بن عبد اللہ  
 امر بالحدیث  
 من قال لحدیث لکھا گیا  
 باری عنہ صلی اللہ علیہ وسلم و  
 الرسول صلی اللہ علیہ وسلم و  
 البغیضتہ وغیرہ بل انما یحب  
 عمل بالحدیث لان اللہ تعالیٰ انما یحب  
 احمدی لکھا گیا









جہود الفقہاء المتکلمین  
 واصلین نقیضین لحدیث اہل بیت  
 و در غرض ہم بتواتر مذاہب علیہ السلام  
 فی مذہب فقہائے کثافتاً عداوت و اصل  
 اگر کسی را کہ کتب نقلیہ و قولہ  
 نقلیہ فلولاً فرض من کل قسمة  
 از حدیث و قول کثافتاً علیہ السلام  
 اطمینان الیہ و اولی الامر من بعد  
 حلوا علی العالم و اولی الامر من بعد

بات پر اتفاق کیا ہے جس سے اس میں سوال چوبیسویں کے بہت سی  
 کہ تا بہین ذکر ہو اس پر تائید تفصیل کی حاجت نہیں ہے لیکن بطور توجہ  
 کے صرف ایک کتاب سے لکھا جاتا ہے نہایت المراد شرح مقدمہ ابن عمارین ہے  
 و ذہن فائزات المحصرات صحة التقليد فی هذه المذاهب لادبعة فی المحکم المتفق  
 علیہ بینہم و فی المحکم المختلف فیہ ایضاً لا باعتبار ان مذہب غایب من السلف  
 باطالة و اتمام باعتبار ان مذہبہم وصلت الیہا بالنقل المتواتر و یلیہا جماعۃ  
 بعد جماعۃ فی کل ساعة من زمانہم الی زماننا حلدا لا یحکم علی الروایۃ  
 ولا انصافہم فی طاراً الارض و یلینت لنا شیوہ مذہبہم و فصلت  
 بحجالات و قیدت مطلقاً بالانقل المتواتر بخلاف مذہب غایب  
 من السلف فانہا انقلت الیہا بطریقاً خاصاً و لا وفرض ان حکما من حکماء نقل عن  
 بعض مذہب السلف بطریق التواتر یحصل ان لیسوا بحملاء یفصلہ ناقلہ وان لہ قید  
 اخل بہ ناقلہ او شرطاً یتوقف القول بصحته عند ذلک المجتہد فیکون العمل  
 بہ باطلاً فالہذا الامصرنا صحة التقليد فی اتباع المذہب لادبعة لا غیر  
 خلاصہ ضمون سکا ہے کہ اس زمانے میں تقلید مختصر ہے انہیں چار کی ایک مذہب  
 میں اور ان چار کے سوا اور کسی مجتہد کی تعلید درست نہیں ہے اس واسطے کہ ان چار  
 اماموں کا مذہب قبل متواتر سے مقول ہوا ہے اور ان کے زمانے سے لیکر ان کے زمانے تک  
 اس قدر روی ان مذہب کے گزرے ہیں کہ شمار کیا اور کا ممکن نہیں ہے اور ان مذہبوں  
 کی شرطیں تفصیل خوب بیان کی گئی ہیں بخلاف اور مذہبوں کے کہ تواتر سے  
 مروی نہیں ہے تفصیل و لکی نہیں ہوئی ہے تو شاید کوئی کلام مجمل ہو کہ  
 اس کی تفصیل نہیں ہوئی ہو یا کوئی قسید چوٹ گئی ہو یا کوئی شرط کیہ چیرت

حلوا علی العالم و اولی الامر من بعد  
 اولی الامر من بعد علیہ السلام  
 منہم عنہم منہم منہم  
 بالیقین بنابرین  
 و فصلت  
 و الله سبحانه و تعالیٰ

جہود الفقہاء المتکلمین  
 واصلین نقیضین لحدیث اہل بیت  
 و در غرض ہم بتواتر مذاہب علیہ السلام  
 فی مذہب فقہائے کثافتاً عداوت و اصل  
 اگر کسی را کہ کتب نقلیہ و قولہ  
 نقلیہ فلولاً فرض من کل قسمة  
 از حدیث و قول کثافتاً علیہ السلام  
 اطمینان الیہ و اولی الامر من بعد  
 حلوا علی العالم و اولی الامر من بعد

سیدنا محمد بن علی و اولی الامر من بعد  
 علیہ السلام  
 و اولی الامر من بعد علیہ السلام  
 و اولی الامر من بعد علیہ السلام  
 و اولی الامر من بعد علیہ السلام



فتوحات الوہبہ فی شرح اللاحین النوویہ کی اٹھائیسویں حدیث کی شرح میں لکھا ہے  
ما عن عرضہ اربع الصحابة الاربعة او عن بعضهم اولى بالاتباع من بقية  
الصحابة اذا وقع بينهم الخلاف الى قوله وهذا في المقلد الصنف فذلك اذا منة  
القريبة من من من الصحابة اما فيما بعد ذلك فلا يجوز تقليد غير الاربعة  
الاربعة ما لك والى حذيفة الشافعي واحمد لا تهاولوا عرفتم قولا عد  
مذاهم واستقرت احكامها وخذ ما تابعوهم وحرروها فاعرضها  
وحكما احكما خلاصه اسکا یہ ہے کہ جو حکم شرع کا کہ ان چار خلیفوں کا بعض کو  
معلوم ہو ہو تو وہ مقدم ہو دوسرے صحابی کے قول پر اور یہ بات اس زمانہ  
سے منقلد کے حق میں تھی لیکن اس زمانہ کے بعد جائز نہیں ہے تقلید سوائے ان چار  
اناموں کے یعنی مالک ابو حنیفہ شافعی احمد کیونکہ ان کے مذہب کی قاعدے سب  
معروف ہیں اور مسائل اور نکتہ ثبوت اور شہور ہیں اور تابعوں اور نکتہ خوب  
ضبط کیا ہے اور ہر ایک بات کو مفصلاً لکھا ہے اب حاصل اس سب کا یہ ہے کہ شریعت  
کے علماء اور مذہب کے فضلاء کا اجماع اور اتفاق اسی بات پر ہو گیا ہے کہ اس زمانہ میں  
تقلید ایک نام کی ان چار اناموں میں سے واجب ہے اور اس سے اور کسی کی تقلید  
درست نہیں ہے اور کسی عوام کو بلکہ اس زمانہ کے خواص کو بھی اسی سب کے موافق  
قرآن اور حدیث پر عمل کرنا اور اپنے دریافت پر اعتماد کر کے مسئلہ کا لٹا جائز نہیں ہے اور  
اگر کوئی فاضل یا کوئی درویش اس اجماع سے نکلا ہو یا اس اتفاق سے برخلا  
کیا ہو یا اس کے مخالف کہا ہو تو اس شخص کا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ وہ واجلس کہ  
حدیثوں کی رو سے یہ رو کر نی اور سکی واجب ہے وہ اس سے عبارت ہے کہ اکثر  
علمای دین اور فضلاء نیک کردار ایک بات پر اتفاق کریں پھر اگر کوئی

[illegible]





دعایه الی کل  
النقاد مومنین  
فخر مراد و  
المعتمد والمناظر  
دی رازی

مخالفین همه مسائل و تحقیق مخالف آن دلایل است

محمّد وَمِيه	فصل الرَّحْمَن	بَشِيرُ الَّذِينَ	الْحَقُّ أَشْوَر
-----------------	-------------------	----------------------	---------------------

مدرس اول مدرس سلكه	مدرس اول مدرس سلكه	مدرس دوم مدرس سلكه	مدرس سوم مدرس سلكه
-----------------------	-----------------------	-----------------------	-----------------------

محمّد تَضَلُّع	عَجِيب أَحْمَدُ	مُحَمَّدُ أَبْرَاهِيمُ	مُحَمَّدُ حُسَيْنُ
-------------------	--------------------	---------------------------	-----------------------

مدرس چهارم مولوی	مدرس چهارم مولوی	مدرس چهارم مولوی	مدرس چهارم مولوی
---------------------	---------------------	---------------------	---------------------

محمّد مُظْهَر	محمّد حُسَيْنُ	محمّد حُسَيْنُ	محمّد حُسَيْنُ
------------------	-------------------	-------------------	-------------------

این رساله را بنظر تامل و دیدم از اول تا آخر فی تحقیق بسیار کوشش کرد و باطن اهل برکت  
در میانم گشتگان با وید ضلالت است علما حنفیه ابن زبیرانیت باطنی فیض طریقه

محمّد مُظْهَر	محمّد حُسَيْنُ	محمّد حُسَيْنُ	محمّد حُسَيْنُ
------------------	-------------------	-------------------	-------------------

محمّد مُظْهَر	محمّد حُسَيْنُ	محمّد حُسَيْنُ	محمّد حُسَيْنُ
------------------	-------------------	-------------------	-------------------

مدرس سیک مدرس مذکور	مدرس سیک مدرس مذکور	مدرس سیک مدرس مذکور	مدرس سیک مدرس مذکور
------------------------	------------------------	------------------------	------------------------

محمّد  
مُظْهَر





اللہ رسولہ و ائمہ  
صدیقہ  
اور اس قول کا دین  
کے یہی عیار امام  
سے بعد قرن صحابہ  
اور مراد میں اولوالام

یہاں پر سوال ہے کہ کیا یہ عقیدہ صحیح ہے کہ جو شخص کسی اور کو دیکھ کر کہے کہ وہ کافر ہے یا کلمہ کبیرہ سے گواہی دے گا تو اس کا عقوبت ہے یا نہیں؟  
 اور اگر نہیں ہے تو کیا اس سے کوئی فائدہ ہے؟  
 اور اگر ہاں ہے تو کیا اس سے کوئی فائدہ ہے؟  
 اور اگر نہیں ہے تو کیا اس سے کوئی فائدہ ہے؟

کو پڑھنے یا سننے سے انکا شیعہ ہو گیا اور بعض بچے عوام اور ضعیف  
 الاعتقاد کہ اس قوم کی گمراہی میں پڑے تھے اس سالہ پڑا کہ اپنی گمراہی  
 سے توبہ کی تہلیل قوم نے جب یہ حال دیکھا اور دریافت کیا کہ جو کوئی اس  
 رسالہ سے واقف ہوتا ہے ان کے حق میں فساد اور فربہ و شکا کچھ تاثیر نہیں  
 کرتا ہے اور سکون طعن کرنا اور شک و انا اور تقلید پر ایمان کی اعتراض  
 کرنا کچھ فائدہ نہیں دیتا ہے تہلیل قوم نے اس طرح فرہون کو چھڑ کر ایک فریبے سرا  
 نکالا اور وہ یہ چکر اس سالہ کی تحقیق کرنے لگے اور حال کو جس سالہ اس سالہ اعتراض  
 کرنے لگے تاکہ لوگ اس سالہ سے بد اعتقاد ہو دیں اور اس کو پڑھیں اور نہ نہیں پڑھیں  
 لوگ جناب مدرس صاحب کے حضور میں عرض کرنے لگے کہ اس قوم بد مذہب کے  
 سوال کا جواب کچھ لکھیں کہ چلو دیا جاتا کہ ان قوم کا فساد کچھ نہ چلے اور  
 لوگوں کو اس رسالہ میں کچھ شک نہ پڑے لیکن جناب مدرس صاحب اصلاحی  
 طرقات نفقات نہیں کرتے اور فرماتے کہ سوال بچا کا جواب دینا ہی بجا ہی کہو نہ کہ  
 جواب جاہلان یا شد خموشی پر جب بندہ خفیہ غلام قادر میانی نے دیکھا کہ  
 جاہلوں کا کچھ جواب ہی نہ دینا سبب انکی جرأت اور دلیری کا ہوتا ہے اس  
 واسطے مختصر کر کے لکھا جاتا ہے تاکہ ہر کوئی اس کو دیکھ کر یا سن کر اس قوم کی  
 جہالت اور فساد پر واقف ہو اور ان کے اعتراض اور اس کے جواب کو دریافت  
 کر کے معلوم کرے کہ اسی قیاس پر ہر اعتراض اور شبہ انکا بے حقیقت ہے  
 اور صرف فساد اور شہرت ہے اور ہر چیز میں خدا سے توفیق ہے اور اس کی  
 کی غایت سے تحقیق اس قوم کا اعتراض یہ ہے کہ پہلی حدیث رسالہ لکھام  
 الاسلام کی یعنی عمالت بن العویرت قال کان رسول اللہ صلی اللہ

کیا جاوے گا جو مخالف ہو گا تو اس کا عقوبت ہے یا نہیں؟  
 اور اگر نہیں ہے تو کیا اس سے کوئی فائدہ ہے؟  
 اور اگر ہاں ہے تو کیا اس سے کوئی فائدہ ہے؟  
 اور اگر نہیں ہے تو کیا اس سے کوئی فائدہ ہے؟

اور سچا اور سچا گاری  
 کیا یہاں پر سوال ہے کہ کیا یہ عقیدہ صحیح ہے کہ جو شخص کسی اور کو دیکھ کر کہے کہ وہ کافر ہے یا کلمہ کبیرہ سے گواہی دے گا تو اس کا عقوبت ہے یا نہیں؟



کتابوں کی زبانی اور عبارت  
 شان پر گون ملنے سے  
 کتابوں کی زبانی اور عبارت  
 شان پر گون ملنے سے

علیہ وسلم اذا کبر رفع یدیه حتی یحاذی لهما اذینہ و فی روایۃ حنفیہ یحاذی  
 خروج اذینہ اس حدیث کو سارا نہیں لکھا ہے اور حدیث میں چوری کی ہے یعنی  
 مسکد رفع یدین کا بعد رکوع کے جو اس حدیث میں مذکور ہے اس مقام میں و سکو  
 نہیں لکھا اس قریب کا دفع کئی طور سے لکھا جاتا ہے پہلا دفعہ یہ ہے کہ اس  
 حدیث کا نشان تمام ذکر کیا ہو یعنی نام کتاب کا اور تعین مقام کا اور تعداد  
 صفحہ کا ذکر کیا ہو اس واسطے کہ جس کو اس حدیث کا تمام دیکھنا منظور ہو یا نہیں  
 کچھ شک ہو تو وہ شخص اس کتاب میں دیکھ لے لیوے تو اس صورت میں چوری  
 نہیں ہوتی کیونکہ چوری میں تو چھپانا منظور ہوتا ہے نہ ظاہر کرنا اور علامت  
 رکھنا چوری تو جب ہووے کہ نام کتاب کا ذکر نہ کرے یا نام ذکر کرے مقام  
 کو تعین نہ کرے یا جو بات کہ جواب کے مخالف ہو اس کو چوڑ دیوے جیسا  
 کہ اس قوم دجالوں نے ایک مسلک چھپوایا ہے اور اس میں فارسی عبارت سے  
 لکھا ہے کہ شیخ عبدالحی دہلوی بسنیت رفع یدین و ترجیح تائین بجمہرست  
 اور نام کتاب کا اور تعین مقام کا دونوں کو چوری کیا ہے اور حال یہ کہ شیخ  
 عبدالحی دہلوی نے سفر السعادت کی شرح رفع الیدین کے مسئلہ کے مقام میں ۸۲  
 صفحہ میں اور مشکوٰۃ کی شرح میں باب الصفة العتقۃ بین لکھا ہے کہ رفع الیدین  
 منسوخ ہے اور عدم رفع کو ترجیح ہو جس کو کچھ شبہ ہو تو ان کتابوں میں  
 اسی مقام کے پتے سے دیکھ لیوے اور اس قوم نے ایک کتاب رفع الیدین کی  
 بنائی جو اور نام و کانویز العینین رکھا ہو اس میں اکثر حدیثوں کو نام تمام لکھا ہے  
 کسی کی اول سے کسی کی آخر سے کچھ کچھ عبارت چوڑ دی ہو جیسا کہ مالک ابن یزید  
 کی حدیث کو صحیح مسلم اور صحیح بخاری سے نقل کیا ہے اور اس میں رفع

وہ ہے جو کمالا و سکوڑنے پر  
 نے عبد اللہ بن مسعود کے کرونون لکھا  
 من کان معنی علیہ الفتنة او یسوع  
 اسی لفظ سے اسکو غرض غلات میں  
 کی خلافت میں کدنا کر جبرائیل  
 ۱۲۵  
 کو جو مقدم ہوا دینوں کی تقدیر  
 بہتر اس کوئی زمانہ میں ایسا  
 زمانہ کہ غالب ہوتی ہم پر  
 اس میں نجات دین  
 کی اور خواہش دل کی  
 اور نادانی اور تکبر  
 اور خوش ہوا ہر  
 مجھ واسطے کا اچھا

اور اس میں  
 اور اس میں  
 اور اس میں  
 اور اس میں

ہندو سادہ کی زندگی پر مذہب  
 غفلت کو دفع کرنے اور رات  
 اور نیک جنت کی نمانی اور گہری اور  
 ایک نسبت تیری نمانی اور گہری اور  
 ہندو سادہ کی زندگی پر مذہب  
 غفلت کو دفع کرنے اور رات  
 اور نیک جنت کی نمانی اور گہری اور  
 ایک نسبت تیری نمانی اور گہری اور

یسین کرنے کے مضمون کو لکھا ہوا اور قانون تک ہاتھ اوٹھانے کے مضمون کو جو  
 اسی حدیث میں روایت ہے بالکل ترک کیا ہے ہندوئیہ العینین میں یون کہا ہے  
 اے راہ مالک بن حویث اذا صلی کبروا اذا اراد ان یرکع رفع یدیه و  
 اذا رفع راسه من الركوع رفع یدیه وحدث ان رسول الله صلعم صنع هكذا  
 تو اس حدیث میں لفظ حقیحی یحاذی لہما اذینہ او فروع اذینہ کو جو پڑ دیا  
 ہے دوسرا دفع یہ ہے کہ یہ کتاب کچھ کتاب حدیث کی نہیں ہے کہ اس  
 مقام میں تمام حدیث کو ذکر کریں یہ فتویٰ ہے اور فتوے میں اسی قدر ضروری  
 کہ بقدر سوال ہو اسی قدر جواب اور اس سے زیادہ کہنا حماقت اور جہالت ہے  
 یہاں حال اوی قدر لکھا گیا ہے کہ خفی جو شروع نماز کے تکبیر میں قانون تک ہاتھ  
 اوٹھاتے ہیں اور یہ کیا دلیل ہے پس رفع الیدین کے مسئلہ کو اس مقام میں کچھ  
 علامہ نہیں ہے جیسا کہ اگر کوئی پوچھے کہ نماز فرض ہونے کی دلیل کیا ہے تو اس کا  
 جواب اسی قدر کرنا چاہیے کہ لا الہ الا اللہ نے فرمایا یا اقیما الصلوۃ اور اگر کوئی اسکے  
 جواب میں یون کہے کہ اقیما الصلوۃ واتوا الزکوۃ تو اس کو دیوانہ یا نادان  
 کہیں گے مثال اس کی فقہ کی کتابوں میں بہت سی موجود ہے نمونہ کیا اسطے یہاں  
 ذکر کیا جاتا ہے کہ خرید اور فروخت کی شہادت کی دلیل میں لاتے ہیں کہ احل اللہ  
 البیع باوجود اس بات کے کہ قرآن میں ایک آیت کے اندر یون ہے کہ احل اللہ  
 البیع وحم الربوا لیکن چونکہ بیع کے مقام میں یہاں کا ذکر کرنا محض بیجا ہے اس واسطے  
 صرف اصل اللہ البیع لکھا ہے اور مثال اس کی انہیں نے مذہب والوں کی کتاب  
 سے کہ جس کا نام تنویر العینین رکھا ہے مذکور ہوا کہ سولف نے تنویر العینین کی حدیث  
 میں قطر رفع الیدین کے مضمون کو جو اس کی غرض اور مقصود تھا اس کو دہان

۱۲۶  
 علیہ وعلیٰ آلہ و صحابہ  
 سلم کا پیروی نہ کیا  
 اس کو اپنے منہ سے اور حکم  
 اس کے لکھنے کا ہمارے شیخ عالم دانا  
 اور خاصہ نے فی شیخ محمد عابدی  
 اور نصاریٰ اصلا خفی مذہب  
 مرفی موطائی باقی رکھے انکو  
 ہندو اور نفع بیچارے  
 کے سبب سے

کتاب  
 کے مسائل  
 کے مسائل



مولوی صاحب علی مدنی

مولوی صاحب علی مدنی

مولوی صاحب علی مدنی

مولوی صاحب علی مدنی

مولوی صاحب علی مدنی

مولوی صاحب علی مدنی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

الحمد لله رب العالمين

بن عمر روى الطبرانى انه قال والله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه  
والله وسلم يقول ليكونن بيني وبينى الساعة الذباجال وبينى الذباجال كذا ايون  
ثلاثون او اكثر قلنا ما بالهم قال ان ياتوكم بسنة لم تكونوا عليها ليغثروا  
بها ملككم وحيثكم حيثما ذار ايتموهم فاجتنبوهم وعادوهم  
طبراني نے روایت کی ہے عبداللہ بن عمر سے کہ کما ان نے قسم خدا کی ہو کہ بیشک  
یعنی سنا ہے میرا اصل اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے کہ بیشک پیدا ہوگا نزدیک قیامت  
کے و جال اور پہلے اس کے ایک قوم جو ٹی نہیں بلکہ زیادہ پر ہم صحابیوں کے حضرت نے  
پوچھا کہ ان گروہ کی کیا علامتیں ہیں پھر فرمایا حضرت نے کہ سکھلاؤ گی وہ قوم  
کذاب تم سب کو ایک سنت کہ تم سب اس سنت کو عمل نہیں کرتے تھے یعنی  
ایک بات نئی کو سنت کہہ کر کہ کو بتلاؤ گے یا حقیقت میں سنت ہو لیکن تم  
اس کو نہیں کرتے تھے بلکہ دوسری سنت کو عمل کرتے تھے تو وہ قوم کذاب اس نئی  
سنت کو تم کو سکھائیں گی تاکہ جس سنت کو تم عمل کرتے تھے اس کو تغیر اور تبدیل کر لو  
اور تمہارے مذہب کو بھی تبدیل اور تغیر دیں پس جب تم اور وہ قوم کذاب کو دیکھو  
تبل و نوسے کنارہ کر لو دو رو رہو اور ان گروہ کو دین کا دشمن جانو اور ان سے  
دشمنی رکھو اور تم سب بھائی مسلمانوں جانو کہ اگر یہ گروہ کذاب سیکو شک میں آئیں کہ یہ  
حدیث نہیں یا اور کچھ فریب کی باتیں کہیں تو وہ کتاب مجمع الزوائد جناب  
مدرس صاحب ممدی کے نزدیک موجود ہیں جس کا حضرت  
جی چاہے اس میں دیکھ لیں  
فقط  
سال ۱۳۰۰  
روز ۱۰  
جوبی

خليفة  
نعت  
مولوی صاحب علی مدنی

۱۲۸

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

مولوی صاحب علی مدنی

مستند

در مطبع ریاض ہند اگر ہا ہتمام محمد عیاض مالک مطبع طبوع گردید



